

المؤتمر الإسلامي



الصَّلَاةُ وَمَقَاصِدُهَا

للحَكِيمِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ التِّرْمِذِيِّ
المنوفى ٢٨٥ هجرية

تحقيق
حسني نصر زيدان
معيد بكلية أصول الدين

تقديم
الدكتور عبد الحليم محمود
عميد كلية أصول الدين



مطابع دار الكتاب العربي بمصر

١٩٦٥



الصَّلَاةُ وَمَقَاصِدُهَا

لِلْحَكِيمِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ التِّرْمِذِيِّ
المنوفى ٢٨٥ هجرية

تحقيق
حسني نصر زيدان
معيد بكلية أصول الدين

تقديم
الدكتور عبد الحليم محمود
عميد كلية أصول الدين

١٩٦٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« وأقم الصلاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ
إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُ السَّيِّئَاتِ . ذَلِكَ ذِكْرُكَ
تَلْذَاكِرِينَ »

« مبدق الله العظيم »

فهرس الكتاب

الصفحة	الموضوع
• • • • •	اللقمة
٢	شأن الصلاة
١٣	شأن الوقوف
١٤	تفسير أنوار الكلمات
١٨	تفسير التحيات لله
٢٠	شأن العرس
٢١	باب الوضوء
٢٢	صورة الصلاة من بين الأفعال
٢٦	حل الصلاة من الله عز وجل
٢٤	تفسير القبول
٤٥	أهل التلاوة
٧٥	حديث البراءات
٨٧	باب جوامع الكلام وتفسيرها
١٠٤	عدد ركعات الصلاة
١٠٧	تفسير المواقيت
١١١	تفسير رضوان الله وعفوه
١٢٧	تعليم الوضوء
١٣١	منازل الصلوات من العباد
١٤٣	كتابة الصلوات على المؤمنين
١٤٤	شرح حديث البراءات
١٥٦	حديث النعمان بن بشير في التسبيح
١٧٥	أستدراك وتصويب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« الحمد لله رب العالمين »

مقدمة

يقول الله تعالى : « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون » .

وما كانت عبادة الإنس والجن من أجل نفع يصل إلى الله سبحانه من وراء ذلك ، فهو سبحانه غنى عن العالمين ، لا تنفعه طاعة ولا تضره معصية ، وإنما خلقهم من أجل عبادته ليكملهم بهذه العبادة ، وليصل بهم عن طريقها ليكونوا أهلاً للقائه سبحانه ، وليتجلى عليهم — إذا تزكوا — بأنواره وإشراقاته .

وقد نوع لهم سبحانه العبادة ، فلم يجعلها على وتيرة واحدة حتى لا يملوا ، وحتى يكون في تنوعها تزكية لجوانب متعددة وزوايا مختلفة من الطبيعة البشرية ، وحتى تتناسب على تفاوت فيما بينها — مع كل الفطر والاستعدادات .

وفهم بعض الناس مراد الله سبحانه ، وفهموا توجيهه للبشرية نحو الكمال الذى يجب أن يصل إليه . كل من يرجو لقاء الله سبحانه ، وعلموا أن السعادة كل السعادة إنما هي فى الإنطواء تحت اللواء الإلهى ، والدخول فى الساحات الربانية ، فأخذوا « يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه » وأخذت جنوبيهم تتجافى عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً .

« إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة » . فإذا بقي المؤمن بعد أن باع نفسه وماله لله سبحانه ؟ إنه ملك لله ، فإذا ما حقق واجبات

هذه الملكية ، ولم يفعل ما يفعله العبد الآبق : فقد أصبح في رعاية الله يتكفل به سبحانه ويرعاه في كل أموره — ما صغير منها وما كبير : « ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ، ويرزقه من حيث لا يحتسب ؛ ومن يتوكل على الله فهو حسبه » .

« من عمل صالحاً من ذكرٍ أو أنثى وهو مؤمنٌ ، فلنجزيه حياةً طيبةً ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون » .

فَيَمَ قَوْمٌ عَنِ اللَّهِ كُلِّ ذَلِكَ ، فطعموا الحياة بطابع العبادة ، وجعلوا من أعمالهم عبادة ، ومن حركاتهم عبادة ، ومن سكنتهم عبادة ، بل ومن أنفاسهم عبادة ، وجعلوا من المصنع محراباً ، ومن للعمل معبداً ، فكانت حياتهم عبادة ، وحاولوا جاهدين : أن ياربوا المثل الأعلى الذي أسره الله سبحانه رسوله صلوات الله وسلامه عليه — أن يكونه :

« قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ، لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين » .

هؤلاء الذين استجابوا لله ولرسوله — فلم تلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإن كانوا من كبار التجار ، ومن كبار البائعين أو المشتريين ، ولم يلهمهم عملهم الجاد في المصنع عن ذكر الله ، ولم ينفعلوا وهم في المعامل أو في الوظائف عن رؤية الله — هؤلاء أخذوا في التاريخ لقباً معيناً وتسموا بتسمية خاصة هي « الصوفية » .
ومن أنبهم الحكميم الترمذى^(١) .

(١) حياته : هو أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن — أو الحسين — ابن بشر الملقب بالحكيم الترمذى . ولد في مدينة « ترمذ » حيث قضى بها معظم حياته ولفظ أنفاسه الأخيرة بها وقد اختلفت آراء المؤرخين في تاريخ ولادته وتحديد لها

ولكنهم متفقون على أنه ولد في أوائل القرن الثالث الهجري — وقد عاش ما يقرب من ٩٠ عاماً وتوفي حوالي سنة ٢٨٥ هـ أو سنة ٣٢٠ . ومكان وفاته لا يزال معروفاً حتى الآن في خرائب ترمذ القديمة . يقول « بارتولد » : « ونجد بين الأبنية في أطلال المدينة القديمة لترمز ضريح الولي أبي عبد الله محمد بن علي الترمذى — وهو من المرمر الأبيض » .

وقد انفرد الترمذى من بين شيوخ الصوفية بهذا اللقب « الحكيم » لجملة أسباب نجمها فيما يلي :

أولاً : لأنه كان على معرفة بتركيب الجسم مما يدل على أنه درس الطب .
ثانياً : لأنه كان حريصاً على أن يجمع في حياته وفي تأليفه بين الناحية الروحية القديمة للثقافة الإسلامية — وبين المذهب العقلي الذي جد في عصره .
ثالثاً : لأنه كان أول مسلم بدت لديه براعم الأفكار الفلسفية الأغريقية فكان بالتالى الممهّد لمذهب العرفان في التصوف الإسلامى .

رابعاً : لأنه قد خطا بالتعاليم الصوفية خطوة حاسمة في سيرها الموفق المطرد . فنهى لم تعد عنده مجرد أحوال نفسية ينتقل إليها الصوفى في جلوته ، أو مشاعر ذاتية يحس بها في خلوته — بل هي حقائق موضوعية لها كياناتها المستقلة وعالمها الخاص . وحكمة الترمذى في تصوفه تبدو في هذا التحليل البارع لطبيعة النفس الإنسانية ومناهج السلوك الروحى . ونجد هذا واضحاً في مؤلفاته العديدة ورسائله المتعددة وبصورة خاصة في كتاب « علم الأولياء » وكتاب « الحكمة » وكتاب « إثبات هلال الشريعة » وكتاب « ختم الأولياء » .

وقد قابل الترمذى في حياته كثيراً من الصعاب والحن فقد شنع عليه

معاصروه. واتهموه بالكفر والبدعة بسبب هذه الآراء التي ضمنها كتيبه وخاصة رأيه في أن للأولياء خاتماً كما أن للأنبياء خاتماً — وأنه يفضل الولاية على النبوة محتجاً بقوله عليه الصلاة والسلام في حق الأولياء « . . . يفيضهم النبيون والشهداء » . . .

وقد نفى الترمذى من ترمذ إلى بلخ ورحل إلى نيسابور وتحدث بها — ورحل إلى مكة — كل هذا ذكره الحكيم الترمذى في رسالة بخط يده — مازالت موجودة .

تعرف باسم « بدو شأن الحكيم الترمذى » وهي مخطوطة بمكتبة صائب بتركيا .

تحت رقم ١٥٧١

كتبه ومنهجه :

ولقد ترك الحكيم الترمذى ثروة هائلة من التراث العلمى النادر إن دلت على شيء فإنما تدل على قيمة هذا العبقرى الصوفى الذى أوتى من المعارف، الربانية ما جعله يصوغها فى أفكار قيمة كان لها أثرها الواضح فى التصوف الإسلامى خاصة وفى الفكر الإسلامى على وجه العموم .

لقد ذكر له المؤرخون من المؤلفات ما يربو على السبعين — هذا ما أمكن العثور عليه والتعرف عليه — وكلها مازالت فى بطون المكتبات ما بين مخطوطة أو مصورة . اللهم إلا بعض كتب تعد على الأصابع استطاعت أن ترى النور ويتداولها القراء بفضل مجهود بعض العلماء الذين قاموا بطبعها وتحقيقها ، نذكر من ذلك :

١ — كتاب « نوارد الأصول » طبعة استامبول - ٢ - وكتاب « الرياضة » وأدب النفس الذى حققها الدكتور على حسن عبد القادر عميد كلية الشريعة - بجامعة الأزهر والدكتور آربرى بلندن .

٣ — وكذلك كتاب « الفرق بين الصدر والقلب والفؤاد واللب » حققه الدكتور : « نقولا هير » الأستاذ بجامعة هارفارد بأمریکا ، - ٤ - وكذلك قدم الدكتور عثمان يحيى كتاب « ختم الأولياء » ورسالة في بدو شأن الحكيم الترمذی « في مجموعة أعداد من مجلة المشرق اللبنانية » السنة الرابعة والخمسون من عام سنة ١٩٦٠ م ص ٣٨٧ وها نحن بصدد إخراج هذه السلسلة النادرة من الثقافة الصوفية الرفيعة حتى يطلع عليها المثقفون في الشرق والغرب ويعرفوا منها مدى أصالة الفكر الإسلامی الخالص .

ومن أهم الكتب المخطوطة للحكيم الترمذی : —

- ١ — كتاب الحج وأسراره - ٢ — كتاب الفروق ومنع الترادف - ٣ — عرش الموحدين - ٤ — الأعضاء والنفس - ٥ — منازل العباد من العبادة - ٦ — العقل والهوى - ٧ — المنهيات - ٨ — الأمثال من الكتاب والسنة - ٩ — غور الأمور - ١٠ — المسائل المكنونة - ١١ — علل العبودية أو علل الشريعة - ١٢ — آداب المريدين - ١٣ — الاحتياطات - ١٤ — الأكياس والمفترون - ١٥ — تحصيل نظائر القرآن - ١٦ — الرد على الرافضة - ١٧ — الرد على المعتلة - ١٨ — حقيقة الآدمية - ١٩ — الهداية إلى معرفة آداب الولاية - ٢٠ — الكلام على معنى لا إله إلا الله .

وكما ذكرنا أن مؤلفاته أربت على السبعين .

وأما عن كتاب « شرح الصلاة ومقاصدها » فإنه يوجد ضمن مجموعة من الكتب الأخرى للترمذی في مخطوطة مصورة عن مكتبة بارس الأهلية . وتوجد تحت رقم ٢١٨١٧ تصوف بدار السكتب المصرية — وتوجد له كذلك نسخة =

أقد تثقف في اللغة ، والدين ، والحكمة ، كأحسن ما يكون التثقيف ، والنز
 العبودية لله سبحانه وتعالى أخلص ما تكون العبودية ، ولما توفر له الناملان
 الأساسيان لكل مرب ومصلح : الثقافة ، وتركبة النفس — أخذ يجاهد في سبيل
 الله داعياً المبيد الآيقين إلى الدخول من جديد في ساحة الرضوان ليتكفل الله
 بهم ، وليرعاهم ، وليسعدوا في دنياهم وفي آخرتهم .

= أخرى عن مكتبة أسعد بتركيا — وكذلك توجد نسخة منسوخة بخط اليد وهي
 حديثة ولكنها مملوءة بالأخطاء وهي تحت رقم ٢١٨٩٥ تصوف بدار الكتب
 المصرية .

وقد اعتمدنا في التحقيق على النسخة المصورة الأولى ٢١٨١٧ فهي رغم رداءة
 الخط أقرب إلى الصواب من النسخة المنسوخة .

وقد تناولت كتب التراجم والطبقات ذكر الترمذى ومصنفاته ، ونذكر
 من ذلك :

- ١ — تذكرة الحفاظ ٢ — ١٩٧ ، ٢ — طبقات الشافعية ٢ — ٢٠ ،
- ٣ — الحلية ١٠ — ٢٣٥ — ٤ — طبقات الصوفية ٢١٦ ، ٥ — تذكرة الأولياء
- ٢ — ٩٢ ، ٩١ — تحقيق نيكلسون لندن ولیدن ، ٦ — كشف الظنون لحاجي خليفة ،
- ٧ — كتاب الرياضة وأدب النفس تحقيق الدكتور على حسن عبد القادر ، ومستر
- آربري ، ٨ — بيان الفرق بين الصدر والقلب والفؤاد واللب تحقيق الدكتور
- نقولا هير — ٩ — مجلة المشرق السنة الرابعة والخمسون سنة ١٩٦٠ م ص ٣٨٧
- ١٠ — الرسالة التفسيرية — ١١ — مجلة كلية الآداب المجلد الثالث سنة ١٩٤٦ م .

وفاضت عنه الحكمة جذابة وضاعة زكية ... فاضت عنه حديثاً ، وفاضت عنه سلوكاً ، وفاضت عنه كتابة ، وبحناً ، وتأليفاً في مختلف لليادين الدينية .

وكان من خير ما ألفه كتابه عن الصلاة شارحاً أغراضها ومراميها .

والصلاة عماد الدين من أدامها فقد أدام الدين ، ومن هدمها فقد هدم الدين .
وهي حينما تؤدى على وجهها الصحيح ، حينما تؤدى على الوجه الذى أرادته الله
ورسوله ، فإنها تنهى عن الفحشاء والمنكر وتقود الإنسان إلى الصلة بالله .

فالصلاة من الصلة ، وهى تربط العبد بربه ، وتقوده إلى رضوانه ، وتمهد له
الطريق إلى العناية الربانية، وهى لأهميتها لا تسقط عن الإنسان حتى في حالة الحرب .
وعند التقاء الجيوش ، وفي ساحة القتال .

يقول رسول الله صلوات الله عليه « استقيموا ولن تحصوا ، واعملوا و خير
أعمالكم الصلاة ، ولا يحافظ على الوضوء إلا مسلم » .

ويتبين مدى حرص الرجل المؤمن على الصلاة من القصة التالية :
« يروى الإمام مالك عن هشام بن عروة عن أبيه : أن المسور بن محرمة
أخبره : أنه دخل على عمر بن الخطاب من الليلة التى طعن فيها — فأيقظ عمر لصلاة
الصبح — فقال عمر : — نعم — ولاحظ في الإسلام لمن ترك الصلاة ، ف صلى عمر
وجرحه يشعب دماً » .

على أنه يجب على كل مسلم أن يتدبر الحديثين الصحيحين الآتيين :
« يروى مسلم عن جابر رضى الله عنه قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول : إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة » .
وروى الترمذى في حديث حسن صحيح عن بريدة رضى الله عنه عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال : « العهد الذي بيننا وبينهم : الصلاة فمن تركها فقد كفر » .

وقد جاء عن شفيق بن عبد الله التابى المتفق على جلالة قدره ، وعلو شأنه — رحمه الله رحمة واسعة — أنه كان يتحدث إلى الناس محذراً لهم من ترك الصلاة ، أو التهاون فيها ، ويقول : كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لا يرون شيئاً من الأعمال تركه كفر غير الصلاة » .

ذكر الترمذى ذلك عنه في كتاب الإيمان — بإسناد صحيح .

ونحن حينما تقدم منتبطين هذا الكتاب النفيس إلى القراء إنما تقدم لهم درة نفيسة يحرص على اقتنائها كل مسلم ، ونقدم لهم منهجاً ربانياً يحاول كل من يتغنى بالسعادة أن يحققه ، يحاول أن يحققه ليسعد في الدنيا ، وليسعد بقاء الله في الدار الآخرة .

ولقد اجتهد — مشكوراً — الأخ الأستاذ حسنى نصر زيدان وهو من خيرة علماء الأزهر الشريف — في أن يخرج على أكل صورة مستطاعة عن نسخة خطية مصورة واحدة — فجزاه الله عن العلم والدين خير الجزاء .

ومن توفيق الله أنه بينا نفكر في دار لنشر هذا الكتاب إذا بالله سبحانه وتعالى يوفق المؤتمر الإسلامى وعلى رأسه الرجل الصالح السيد / عاطف سعد — أن يتقدم منتبهاً بعرض مساعدته في نشر هذا الكتاب القيم وطبعه على نفقة المؤتمر — فكان ذلك حصة من حسنات المؤتمر الإسلامى تضاف إلى حسناته السابقة .
وإن المؤتمر حينما يقوم مشكوراً بطبع هذا التراث القيم إنما يريد من وراء ذلك فائدة

(ط)

المجتمع من الفاحية الإيمانية التهذيبية وهو بذلك يؤدى رسالته الإسلامية الأخلاقية
-خير أداء .

شكر الله القائمين على المؤتمر الإسلامى جهادهم القيم فى سبيل إحياء الفكرة
الإسلامية الصحيحة والعمل على نشرها .

دكتور

عبدالمجيد محمود

عميد كلية أصول الدين بجامعة الأزهر

القاهرة فى ٢٠ ذوالحجة ١٣٨٤
٢٢ أبريل ١٩٦٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« عونك اللهم وحدك لا شريك لك ، وصلى الله على سيدنا محمد نبيك وعبدك
ورسولك ، وعلى آله وصحبه وسلم ..
المجد لله ولي الحمد وأهله :

أما بعد : فإنك سألتني عن شأن الصلاة من بين الأعمال ، وعن صورتها من
بين الأفعال ، وعن ثمرتها من بين الطاعات ، وعن مثوبتها غداً من بين المثوبات ،
وعن موقعها ومحلها عند الله في الدرجات ، وعن سلطانها في الشريعة وشهرتها
في السموات .

« شأن الصلاة »

فأما شأن الصلاة من بين الأعمال : فإن الله تبارك اسمه خلق هذا الآدمي واختاره على البرية ، وعظم شأنه من قبل أن يخلقه ، وهياً له داره مسكناً وحشاها بالرحمة والرضوان ، وعظم أمره في لقائه هناك في داره ، وجعل له جوارح سبعة يكسب بها الخير والمحبوب من الأعمال وجعل القلب أميراً على الجوارح ، ووضع في القلب كنوزه من المعرفة والعقل والعلم والذهن والحفظ والفهم والقطنة^(١) والكياسة^(٢) . فهذه كلها كنوز الأمير منها ينفق على جنوده وهي الجوارح السبع ، ووضع الشهوة في جوفه ومعدتها في النفس والهواء موكل بها ، وجعل الجوارح السبع بمنزلة سبعة من النعم ، ووكل العبد برعايتها ، ولكل شاة وادي^(٣) لارعى له إلا في ذلك الوادي — فالراعى يرسل أغنامه في أوديتها ويقوم على رايبة^(٤) مشرفة على الأودية كلها يراقب أغنامه . فإن تردى^(٥) أحد منها في بئر أو جرى وانكسر سارع إليه فأخرجه من ذلك البئر الكبير فخر كسره وحمله حتى يعود صحيحاً كما كان .

وإن أصاب واحداً سيع بادر إليه مسرعاً فاستلبه منه وإن وجده قد شق بطنه خاطه ، وإن نالته جراحة داوى جرحه حتى يبرأ ، وإن وقع أحد في مراعى السموم بادر إليه في سقيه « الباذر » وهو من السمن واللبن وما يرجو إفاقته حتى يعود إلى العافية .

فخلق الله هذا الآدمي على هذه الصفة ليراقب بقلبه جوارحه السبع مشرفاً بقلبه عليهن — وكأنه قال لقلبه : جاهد أيها الأمير بهذه الكنوز التي أعطيتك هذا الهوى وهذه الشهوة والعدو الذي هو بمرصده منها حتى لا يأسر أحداً من جنودك

(١) من المذق . (٢) من الطرف وتوقد الذهن .

(٣) هكذا في الأصل والصحيح « واد » . (٤) ما ارتفع من الأرض .

(٥) سقط في بئر أو نحوه .

وإنه وإن أسرق قتل كقول هذا السيد لعبده : إحذر ألا يأخذ السبع شيئاً من أغنامك فأعاقبك . فلم الله أن هذا العدو يستفز عبده بهذه الشهوات حتى يحدث ^(١) منهم الأحداث السيئات وتأخذهم غفلة الغيب فيجد العدو سبيلاً إلى ذلك فاقتضاهم الوقوف بين يديه قلباً والوقوف بين يديه جوارحاً في الطاعة . فلما لم تستقر القلوب بين يديه ومالت إلى الشهوات ، ولم تستقر الجوارح بين يديه في الطاعة ومالت إلى السيئات : هيا الله لهم فعل الصلاة وقوفاً بين يديه بالقلب وتسليماً للجوارح إليه . ليجدد بذلك إيمانه وتسليمه لأنهما قد خلفا بترك الوفاء ، لأن العبد كان طالباً لربه بقلبه — وقلبه متردد — فلما جاءه نور الهداية سكن واطمأن إلى ربه فقيل « آمن » . على قالب « أفعَل » وفي حال الخوف حيث سكن منه الخوف قيل « آمن » ، على قالب « فعل » فكلأها مرجعهما إلى السكون . والعبد حين آمن عقد قلبه بأن الذي عرفه هو ربه وأنه يعبد به بجميع ما يأمره — ثم اسم الإسلام فقيل أسلم من أجل أنه سلم نفسه إليه عبودية . وقيل مؤمن من أجل أنه سكن واطمأن إليه فآمنه هذان الإسمان في ذلك العقد الواحد ثم اقتضى ^(٢) الوفاء بذلك إلى حضور أجله .

والعبد بين أمرين من ربه أحدهما : حكمه عليه في الأحوال واقتضاؤه الرضا به — والآخر : فعل بفعله العبد واقتضاؤه تسليم النفس إليه في ذلك الفعل وهو الأمر . والنهي — فكلماً ضاع واحد من هذين الأمرين ^(٣) جدده بهذه الصلاة فجعل صورتها على صورة أفعاله خشوعاً وخضوعاً وتسليماً إليه نفساً — وجعل ثمرتها إقباله عليه ، وجعل مثوبتها الرفعة والقربة منه ومحلها الدخول على الله في الحجب والإعراض عليه . « يريد العرض » ، « والصوم ثمرته تطهير النفس ، والزكاة ثمرتها تطهير المال ، والحج ثمرته وجوب المغفرة ، والجهاد ثمرته وجوب الجنة ، والصلاة ثمرتها إقبال الله على

(١) هكذا في الأصل « والصحيح — تحدث » .

(٢) هكذا في الأصل « ولعل محتمها — ثم اقتضاه الوفاء » .

(٣) وهما الإسلام . والایمان . أو الرضا وتسليم النفس .

عبده - ففي الإقبال جميع ما ذكرنا من تطهير النفس والمال ووجوب المغفرة ووجوب الجنة .

والصلاة دار الله من دخلها دخل في عرش الله ^(١) وولأئمه وضيافاته ، فمن الوقوف والركوع والسجود ضيافاته ، ومن التلاوة أعراسه ، ومن الثناء والقشيد ولأئمه والأعراس في الدار والمساكن والولائم في البساتين ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم :

« جعل الله قرة عيني في الصلاة ، ولم يقل بالصلاة ولكن في الصلاة وقال : « أقم الصلاة يا بلال أرحمها بها ، يعني به الروح رَوْح المقام بين يديه . ولم يقل أرحمها منها كما تأوله أهل الغفلة .

ومن صارت الصلاة لجوارحه قيداً ولقلبه سجناً فهو من العبيد الآبق ^(٢) أسره الله بالصلاة ليسجن نفوسهم الشهوانية فتكون تكفيراً لهم وتطهيراً وقناهم رحمته ولذلك قال « وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين ^(٣) » أي ثقيلة على النفوس إلا على نفوس قد خشعت وقلوب قد استنارت وأزلفت الى الله في مقام القربة .

فهذا عبد دخل الدار والستر بلحاف فهو من وراء الستر لا ترق عينه لأن عيني فؤاده في حجب الشهوات وفي غيوم الهوى أو دخان النفس وقال في تنزيله . . وأقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ^(٤) » .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلا بعداً » فهذا لأن قلبه قلب خرب وصدره مظلوم ونفسه مشغولة مكبة على أحوالها . ومن ازدلف قلبه

(١) هكذا في الأصل والصحيح « في عرش » بالسين .

(٢) هكذا في الأصل ولعلها « الآبقين » .

(٣) الآية ٤٥ من سورة البقرة .

(٤) الآية ٤٥ من سورة النكبات .

إلى الله استنار وخشعت نفسه وقرت عينه بما ينال من إقباله على الله وإقبال الله عليه فإنما يقبل الله على العبد حسب إقبال العبد على الله .

والصادقون إقبالهم في صلاتهم على أفعال الصلاة ، وعلى تلاوتهم ونسايحهم .

والصديقون إقبالهم على معاني الأفعال ومعاني التلاوة والتساييح والتحاميد .

وخاصة الله من الصديقين إقبالهم على خالقهم ثم إقبال الله عليه من حيث يقبل العبد عليه .

فإذا انتصب قائماً لإقبال العبد على قيوميته ، وإذا كبر لإقباله على كبريائه ، فإذا نزهه وأثنى عليه لإقباله على سبحات وجهه الكريم ، فإذا تعوذ لإقباله على ركنه الشديد ، فإذا تلى لإقباله على جوده وكرمه ، فإذا ركع لإقباله على عظمته ، فإذا سجد لإقباله على التعلق به ، فإذا جثا على ركبتيه متشهداً لإقباله على صمديته .

فبإقباله على قيوميته تثبت قدمه في مقامه بين يديه ، وبإقباله على كبريائه يوجب له العفو والستر من وراء الكبرياء حتى يكون كبيراً في قلوب الخلق وعلى أعينهم ، وكبيراً عند أهل السماء ، وإذا دخل ذلك الستر نال استجابة الدعاء . وبإقباله على سبحات وجهه يقطع عنه علائق النفس . وبإقباله على ركنه الشديد يكتنفه . وبإقباله على جوده يعطيه سخاوة النفس . وبإقباله على عظمته يحبي قلبه وتعظم آماله . وتعلقه به يوجب له الأمان من سخطه ومن أهوال يوم القيامة .

وبإقباله على صمديته يمتشى قلبه من الحياء والرحمة ويستغنى بالله عن الإمتناء . فهذه ثمرة الإقبال من خاصة الله على الله في صلاتهم .

وأما ثمرة الصادقين : فالوفاء لهم بكل ما وضع لهم في الأقوال والأفعال من الرحمة وتكفير السيئات لأنها توبة العبد إلى الله ، وقال في تنزيله : « إن تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم ^(١) » أي بالصلوات الخمس .

وأما شأن الصلاة من بين الأعمال : فإن الله تبارك اسمه خلق سبع سموات وحشاها بالملائكة وتعبدهم بالصلاة لا يفترعون عنها، فجعل لأهل كل سماء نوعاً منها . فأهل سماء قيام إلى نفخة الصور وأهل سماء ركوع ، وأهل سماء سجود ، وأهل سماء جثاة على ركبهم ، وأهل عليين ومن حول العرش وقوف وطوافون يسبحون بحمد ربهم . فجمع لك هذا كله في صلاة واحدة .

كى يكون لك حظ من عبادة كل سماء وزادك القرآن تتلوه فيها فقال : « فأتقيموا الصلاة »^(١) ، وقال « الذين يقيمون الصلاة »^(٢) ، وقال : « وأقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمفكر »^(٣) ، وقال « وأقم الصلاة طرفي النهار وزاناً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات »^(٤) ، وقال « رب اجعلنى مقيم الصلاة »^(٥) ، وقال « والمقيمين الصلاة »^(٦) .

فلم نجد ذكر الصلاة في موضع من التنزيل إلا مع ذكر إقامتها . فلما بلغ ذكر المنافقين قال : « فويل للمصلين »^(٧) ، فسماهم المصلين وسمى المؤمنين المقيمين الصلاة وذلك ليعلم أن المصلين كثير والمقيمين قليل ، كما قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : « الحاج قليل والركب كثير » .

فأهل الغفلة يعملون الأعمال على الترويح والثناء يذمون ولا يذكرون يوم تعرض الأعمال على الله فتقبل وتراف^(٨) .

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : —

-
- (١) من الآية ٧٨ من سورة الحج .
 - (٢) من الآية ٤ من سورة لقمان .
 - (٣) من الآية ٤٥ من سورة العنكبوت .
 - (٤) من الآية ١١٤ من سورة هود .
 - (٥) من الآية ٤٠ من سورة إبراهيم .
 - (٦) من الآية ١٦٢ من سورة النساء .
 - (٧) من الآية ٤ من سورة الماعون .
 - (٨) ترد ولا تقبل .

« أول ما يحاسب العبد بالصلاة فإن قبلت قبل سائر عمله ، وإن زافت زاف ، سائر عمله » . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن منكم من يصلي فلا يكتب له من صلاته ثلثها وربها وخمسها ، حتى ذكر عشرها ، لأنه لا يكتب له من صلاته ما سها عنه » . وقال في حديث آخر : « من صلى ركعتين مقبلا على الله بقلبه خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » . وقال : « من صلى ركعتين لا يحدث فيها ^(١) نفسه بشيء من الدنيا ثم دعا الله استجيب له » .

وأما عظم شأن الصلاة باقبال العبد بقلبه على الله ، فإذا لم يكن ذلك ولم يقبل ولها ^(٢) عن الصلاة بحديث النفس كان بمنزلة قائد وفد إلى باب الملك معذراً من خطأ أوزلة أو متجعماً ^(٣) لمعرفه فلما وصل إلى الباب زاغ عنه يميناً وشمالاً في نهمة من نهماته وبعث بشاكريته وخدمه ليعتذروا عنه — فأنما يقبل الملك من اعتذاره على قدر عنايته ومبالاته ويقال من معرفه على قدر ذلك .

واعلم أن القلب ملك ، والأركان تبع ، وأينما مال الملك تبعه الأركان . والمعرفة في القلب والشهوة في النفس ، والصدر ساحة القلب والنفس ، وفي الصدر باب إليه تقضى شهواتها ، وتدبير الأمور كلها في الصدر بين عيني الفؤاد . وإنما سمى صدرأ لأن الأمور منه تصدر إلى الأركان . فنور المعرفة في القلب وإشراقه عين الفؤاد وفي الصدر .

فبذكر الله يربط القلب ويلين ، وبذكر الشهوات يقسو القلب وييبس ، فإذا اشتغل القلب عن ذكر الله بذكر الشهوات كان بمنزلة شجرة إنما رطوبتها ولينها من الماء ، فإذا مبعث الماء يبست عروقها وذبلت أغصانها ، وإذا منعت السقي أصابها حر القميط فيبست الأغصان ، فإذا مدت غصناً منها إلى نفسك لم ينقد لك وانكسر فلا تصلح هذه الشجرة إلا أن تقطع فتصير وقوداً للنار . فكذلك القلب إنما ييبس

(١) مكنا في الأصل والأصح فيها بالثنية (٢) ولها من الموه (٣) طالباً .

إذا خلا من ذكر الله وأصابه حرارة النفس وملأه الشهوات فامتنعت الأركان من الطاعة فإذا مددتها انكسرت ولا تصلح إلا أن تكون حطباً للنار الكبرى .

قال الله تبارك اسمه : « أفن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه ، فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين ^(١) » . فإذا كان الصدر منشراحاً بالنور كان القلب رطباً ، والأركان ليفة ، فإذا مددتها إلى أمر الله انقادت . وإذا لم يكن هكذا كان القلب قاسياً والأركان يابسة كزرة ^(٢) فإذا مددتها لم تنقد . وإنما يربط القلب بالرحمة . وما من نور في القلب إلا ومعه رحمة الله بقدر ذلك النور فهذا هو الأصل .

ثم إن الله تبارك وتعالى رحم العباد إذ كانوا أهل حباينة من بين خلقه فهداهم لتوحيده ، وعلم أن الشهوة غالبية على القلب ومهلكة له إذا افترضت غفلة القلب عن ذكر الله ، فهي للموحدين عرساً ودعاهم إليه في كل يوم وليلة خمس مرات . وإنما سمي العرس عرساً : لأنه طعام قد اجتمعت فيه الألوان ولكل لون لذة ، وفي كل لون منفعة غير ما في اللون الآخر ، فكذلك الصلاة دعاهم إليها وهياً لهم أفعالا مختلفة تعبدهم بها ليلذمهم بكل لون من العبودية ويزينهم بها ، وليكون كل فعل من تلك الأفعال تكفيراً لمذموم فعل كان منه ، وإيثيبه على كل فعل منها نوراً في قلبه ، وثواباً في معاده .

فهيأ لهم الوقوف والاستقبال ليعلمهم التكبير ، ثم الثناء ، ثم التعوذ ، ثم تلاوة القرآن ، ثم الركوع ، ثم السجود ، وفيهما التسبيح ، ثم الانتصاب قاعداً ، وفيه التشهد ، ثم التسليم . فهذا بمنزلة ملك قد هيأ لعبيده عرساً ، وفي ذلك العرس ألوان الأطعمة وألوان الأشربة حتى يصدرهم من عنده وقد أشبههم ورواهم . فقد

كان للعبيد نالهم القحط والجوع والظما فأصدرهم من عنده وقد تملأوا من الطعام شبعاً، وتضلعوا من الأشربة ريثاً — إلى أن يأتي قحط آخر فينالهم منه الجوع والظما فهذا دأبهم أيام الحياة .

فالغفلة التي تحل بقلوبهم هو القحط ، لأن العبد ما دام في الذكر فالرحمة دائمة . عليه كالمطر . فاذا غفل قحط ، والصدر في ذلك كالسنة الجرداء اليابسة وحريق الشهوات فيها كالصائم^(١) ، والأركان معطلة عن أعمال البر، لأن البر خير قد امتنع في القلب على أن ينتشر في الجوارح نوره ، فتعمل كل جارحة بما تستبشر وتطلب وفي كل جارحة لله على عبده طاعة ، فاذا استعملها بما لم يطلق له فهي معصية ، فان استعملها بما أطلق له ولم يتنفع به وجه الله فهو بطلالة وقد خاب سعيه ، لأنه لا يؤجر فيه ولا يحمد ، ويحاسب عليه يوم القيامة ماذا أردت به ! فاذا استعملها بما قد أطلق له وابتغاؤه رحمة الله فقد تاجر الله بتجارة ربيحة وله الجنة ورضوانه فيها . فاذا جاءت الغفلة جاءت المعصية ، فإذا وقي المعصية وعصم فالبطلالة كائنة لا محالة والحساب قائم ويذهب عمره باطلا ، وإنما خلق للعبادة لا للبطلالة وقضاء النهمة .

فما ظنك برجل أعطى ماء ليسقى كرمه وزرعه فذهب وأهمله حتى جرى في البراري ، أليس هو قد أهلك زرعه ، وقعد مذموماً محسوراً ؟

فهذا صفة من قد عصم ووقي المعصية إلا أنه في غفلة عن حر كاته وعن ذكر الله في تلك الأوقات ، فاذا أقبل أو أدبر أو قعد أو مشى أو أخذ أو أعطى أو أكل أو شرب أو لبس أو نطق أو أنصت — كان كل ذلك في غفلة ، وتناول على نهمة . النفس لم يطلب لذلك ابتغاء رضوان الله ، فهذا خسران بين أن يعطل أكثر عمره بأعمال لم يعبد الله بها .

فدعا الله الموحدين إلى هذه الصلوات الخمس رحمة منه عليهم وهياً لهم فيها ألوان العبادة ، لينال العبد من كل قول أو فعل شيئاً من عطايه .

فالأعمال كالأطعمة ، والأقوال كالأشربة ، فهي عرس الموحدين ، وإنما أمر العبد بحفظ هذه الجوارح السبع : البصر والسمع واللسان واليد والرجل والبطن والفرج .

ومجمع ذلك كله في الصدر : لأن ذكر الأشياء يهيج من الشهوة إلى النفس ، ومن النفس إلى الصدر ، ومن الصدر إلى الجوارح فهي بمنزلة سبعة أغنام قد وكل بها العبد واسترعى رعايتها وحفظها ، ولكل شاة منها وادى^(١) مرعاها فيه غير سرعى الشاة الأخرى فهو راعيها ، فإذا نام الراعى ضاعت الأغنام ، لأن في كل واد من هذه الأودية سموماً قاتلة من الكلاء ، وجرفاً هاوية ، وآباراً مردية ، وذنائباً ضارية ، فإذا أغفل الراعى هلكت الغنم فلا يكاد يسلم من هذا الذي وصفنا ، وإن حفظ ، فإذا وقع في بر وتكسر لم يتركه فيها ولكفه يستخرجه ويحبر كسره بلبثه وبرأ ، وإذا أصابته السموم من الكلاء بادره « بالبادر » هو من السمن والابن ، وإذا وقعت الذنائب فيهن أرسل الكلاب حتى يستأنن مهن .

فهذا دأب الراعى حتى تنفذ المدة ويرعى الراعى فيتجارزله عن تلك الغفلات التي غفل فانه قد أصلح ما فسد منه فذلك قوله تعالى : « والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون^(٢) » . ثم قال : « أولئك في جنات مكرمون^(٣) » . فالأمانات هي الجوارح السبع أو ثمن عليهن الآدمى و وكل برعايتهن .

والعهد هو الذي عليه^(٤) يوم الميثاق من أن يعبد بهذه الجوارح فلا يعصيه ، فإذا كان راعياً لهذه الجوارح فهو في جنات مكرم بألوان الكرامات ، ثم قال في

(١) هكذا في الأصل والصحيح « واد » .

(٢) الآية ٨ من سورة المؤمنون ، الآية ٣٢ من سورة المعارج .

(٣) الآية ٣٥ من سورة المعارج .

(٤) لعلنا أستطع هنا « أخذ » .

تنزيله . كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوءاً بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فإنه غفور رحيم^(٤) ، وقد عمل هذا الراعى السوء حيث غفل وأهل الأغنام . ثم جمعها في هذه الصلاة بين يديه وأصلح ما فسد منها من الكسر وإفساد الذئب والسموم . فردها إلى مولاه مع العيوب : أثر الكسر عليه وأثر الجراحة عليه ، فقبله المولى بكرمه إذ لم يحىء بها ميتة . فهذا بمنزلة التائب لم يواف القيامة وجوارحه ميتة بالمعصية لم يحىيها بالتوبة فإذا تاب وأصلح ما أفسد فقد جاء بها حية ولكنها معيبة فأوجب الله له الرحمة على نفسه وأنزل بذلك قرآناً . وجاء في الخبر أنه قال لمن ضيع : ياراعى السوء : أكلت اللحم وشربت اللبن ولبست الصوف ولم تؤو الضالة ولم تجبر الكسيرة ولم ترع في مرعاها : اليوم أنتقم لهم منك . فهذا مثل مضروب كأنه يقال تناولت منافعها ولم تحفظها من المهالك .

فكل صلاة هي توبة وما بين الصلاتين غفلة وجفوة وزلات وخطايا . فبالغفلة يبعد من ربه فإذا بعد أشربوطر ، لأنه يفتقد الحشية والخوف ، وبالجفوة يصير أجنبياً ، وبالنزلة يسقط وينزل قدمه فتتكسر ، وبالخطايا يخرج من التأمن فيأسره العدو . فأفعال الصلاة مختلفة على اختلاف الأحوال التي جاءت من العبد فبالوقوف يخرج من الإباق : لأنما انتشرت جوارحه نقصت تلك العبادة وأبق من ربه . فإذا وقف بين يديه فقد جمعها من الانتشار ووقف للعبادة فخرج من الإباق . وبالتوجه إلى القبلة يخرج من التولى والاعراض . وبالتكبير يخرج من الكبر . وبالتناء يخرج من الغفلة . وبالتلاوة يحدد تسليماً للنفس وقبولاً للعهد . وبالركوع يخرج من الجفاء . وبالسجود يخرج من الذنب . وبالاتصاف للشهد يخرج من الخسران . وبالسلام يخرج من الخطر العظيم .

شأن الوقوف

وذلك أنه لما وقف فهو عبد قد ألقى ببذنه^(١) سلماً بين يدي مولاه ومذعناً لطاعته تذلاً . فهو راع قد جمع غنمه من الرعى إلى موضع الماء ليستقيها بما يطره عليه مولاه من الرحمة ، وإذا استقبل القبلة فهو عبد قد توجه بأغنامه إلى المعرض ليعرض على مولاه يستجلب بذلك رفته ومعونته . وإذا كبر فقد سلم الكبر إلى الله وتبرأ منه ووضع نفسه لكبريائه ؛ فإذا وضع نفسه رفته الله لأنه صار في صورة العبيد ، والله يحب عبيده ماداموا له كهيفة العبيد ، فإذا تجبروا مفتهم لأن ذلك منهم كالمضاهاة ، وإذا أثنى خرج من الغفلة وحي قلبه لأن المعرفة في قلبه كجمرة توقد ، فإذا غفل فهي جمرة فوقها رماد ؛ فإذا أثنى فهو كمنفخ وصل إلى الرماد فأثاره ، وتوقدت الجمرة فأضاءت البيت رحى ، ولكل كلمة من النناء نور ؛ ولتلك الأنوار تفاوت كتفاوت الكلمات . فالتسبيح نور ، ولقوله اللهم نور ، ولقوله وبمحمدك نور ، ولقوله تبارك اسمك نور ، ولقوله تعالى جدك نور ، ولقوله لا اله غيرك نور ، وأنوارها على قدر معانيها ، ولكل نور إشراق على حدته ، وبعضها أقوى من بعض فإذا اجتمعت هذه الأنوار في صدر عبد فمنها ناجى ربه بهذه النجوى ومن هذا الإشراق نطق بما نطق . فرجع إلى المولى بحال^(٢) تملأ الخزان . ألا ترى إلى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « التسبيح يملأ نصف الميزان والحمد لله تملأ الميزان كله » فلا تحسبن أن هذا لأهل الغفلة إنما هذا لهذه الطبقة التي ذكرنا بدايا . وهم « أهل النفس » .

(١) هكذا في الأصل ولعلها « بيديه » .

(٢) في الأصل « بجمال »

«تفسير أنوار الكلمات»

فإن قال قائل : أوضح لنا ما قولك إن لكل كلمة نوراً : قال إن الكلام يعظم شأنه إذا كان على ترائي القلب أن يكون الصدر خالياً منشرحاً وعينا الفؤاد في الصدر تزهوان بالنور الذي فيهما من نور الحياة بالله وعلم الكلمات التي يقولها في الصدر بمعانيها راتبة على منازلها . فاذا نطق بها عن رؤية الفؤاد تلك المعاني نارت تلك الأنوار فامتلاً الصدر وأشرق نور العقل بما عقل تلك المعاني فخرج الكلام مع تلك الأنوار إلى الله ، فالكلام قوالب وحشو القوالب تلك الأنوار ، فاذا صارت إلى الله انتشرت تلك الأنوار وأشرقت بين يديه فلأت العرصة ^(١) والخزائن وبدو هذه الأنوار التي خرجت من العبد في حشو هذه الكلمات إنما أخذها العبد من العلى بلحظات عيني الفؤاد . فالتسبيح من حظيرة القدس ، والحمد من عشه ، والهم من الجمع والمبدأ ، وتبارك اسمك من المجرى ، وتعالى جدك من الأحدية والفردية ، ولا إله غيرك من المعرفة ، والتعوذ من المعاذ . ثم إذا تلى القرآن فلكل كلمة ترائي ظاهر ، ولكل حرف من الكلمة ترائي باطن ، فركب قلبه بذلك الترائي إلى ولي الحكمة . والحروف مركب تلك المعاني التي في الكلمة . فاذا ركم قد خرج من جفاء ^(٢) لأنه تناول النعمة عن غفلة قلب فكان بمنزلة من ناوله الملك شيئاً فتناوله من وراء ظهره ، فهذا جفاء عظيم وسوء أدب حيث لم يقبل عليه بوجهه ، ففي هذا تصغير الشيء والتصغير فعله . وكيف يقدر أن يعظم نعمته وهو لا يبصرها . إنما يبصر شخص النعمة ولا يبصر كيف رباها بربوبيته وكيف تحولت هذه النعمة حالاً بعد حال حتى استكملت بلونها وطعمها ورطوبتها ودسومتها

وعذوبتها وامتلائها واحتشائها وزينتها وبهجتها : فهل صارت هكذا إلا بروبيته
وهى الجلال والعظمة والبهاء والمجد والرحمة واللاطف ؟ وكيف يقدر أن يعظمها
وفرحه بالنعمة لا بفعل النعم فان النعمة تدق في جنب فعل المنعم لأن النعمة خرجت
إليك من رأفته ورحمته .

فالرأفة والرحمة من ذلك أعظم من النعمة وروبيته في ذلك أعظم من ذلك كله،
فلما تناولت هذه النعمة على الغفلة والشره بغير تعظيم لها ولا قبول في الرأفة والرحمة :
صارت جفوة عظيمة فرضى منك الكريم بأن خضعت له بالركوع فثبتت له صلبك
ووضعت له قامتك مراقباً لعظمته تتصاغر له كما صغرت نعمته . ألا ترى أنك تؤمر
أن تقول «سمع الله لمن حمده» عند خروجك^(١) منه لأن ذاك مقام الحمد كأنك تحمده
بأن ثبتت له صلبك وخضعت بذلك كله، فإذا ركعت هكذا خرج لك من الله معروفة
بما خرجت من الجفوة بهذا الركوع .

قال له قائل : وما المعروف ؟ قال جهلك من معارفه فان مع الجفاء نكرة
تكون في حال الجفاء عنده بحال كأنه لا يعرفك . ألا ترى أنه جاء في الخبر عن
الحسن البصري رحمه الله أنه قال : إن العبد ينادى يوم القيامة في تلك الكلمة^(٢)
« يا رب يا رب ، فيقول الله جل وعلا من أنت إنني لا أعرف إلا من تعرف إلى
في دار الدنيا » . وروى عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :
« احفظ الله يحفظك — احفظ الله تجده أمامك — تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك
في الشدة » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : ومن أجل ذلك سميت عرفات، لأن العبد يذهب

(١) أى من الركوع

(٢) لعلها بتلك الكلمة .

إلى ذلك الموطن فيتعرف إلى الله بالتوبة والاعتذار ويحج بيته . فمن جفوة العبد يظهر من المولى نكرة . فإذا ركع خرجت من ركعته المعرفة فيصير في معارفه حتى إذا قال يا رب فيقول الله « لبيك عبدى أعرفك ولا أنكرك » ألا ترى إلى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« إذا دعا العبد في الرخاء ثم أصابته شدة فدعا قالت الملائكة : صوت معروف ودعاء مستجاب ، وإذا ترك الدعاء في الرخاء وأصابته شدة فدعا قالت الملائكة : صوت منكر ودعاء غير مستجاب » .

حدثنا بذلك الحسن بن عمر بن شقيق البصرى سليمان بن ظريف عن مكحول عن أبي الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال أبو عبد الله رحمه الله : ألا ترى أن يونس عليه السلام لما نادى في الظلمات قال الله تبارك اسمه « فاستجبنا له ونجينااه من الغم وكذلك نفجى المؤمنين ^(١) » ثم قال « فلو لا أنه كان من المسيحين للبت في بطنه إلى يوم يبعثون ^(٢) » فقد كان يعرف الله بالأعمال الصالحة فأغاثه وقال فرعون « آمنت أنه لا إله إلا الذى آمنت به بنو إسرائيل ^(٣) » قال الله تبارك اسمه .. آلاّن وقد عصيت قبلُ وكنت من المفسدين ^(٤) ، فأنكره .

فالراكم خرج من جفوته حيث تناول النعمة على صورة النكرة لا على صورة

(١) الآية ٧٨ من سورة الأنبياء .

(٢) الآيتان ١٤٣ ، ١٤٤ من سورة الصافات ،

(٣) الآية ٩٠ من سورة يونس

(٤) الآية ٩١ من سورة يونس .

المعرفة . وهو في أصل التوحيد يعرفها في ربه فلما ركع كانت منه خضعة تذهب بالجلو . فاذا سجدت خرجت لك من السجدة القربة .

ألا ترى الى قوله «واسجد واقترب»^(١)، لأنك لما سجدت خضعت له فألقيت نفسك بين يديه تذلاً ووضعته بهاء وجهك وجمالك لبهاء وجهه الكريم وكان وضع كرمه هناك فلما فعلت ذلك تكرم عليك فذلك إلى محل القربة وضمك إلى محل العطف والبر ، فاذا قعدت منتصباً متعرضاً له بآمالك لديه وارتقابك فيما عنده فقد خرجت من الخسران والبطالة إلى التجارة الربیحة ووصلت بنفسك سالمة إلى الساحل وقد نظر للمولى إلى سلمك ، وعاین معاملتك ، في تجارتك فربحك الدرهم أضعافاً لا تحصى وكان رأس المال التوحيد ، والتاجر قلبك ، والربح هذه الأشياء .

(١) الآية ١٩ من سورة العلق

« تفسير التحيات لله »

فإذا تكلمت بالتحيات لله : كان لكل منها نور حشوها :

فأما قوله « التحيات لله » ، فحدثنا الحسن بن مطيع — حدثنا بن مجاهد البصرى —
حدثنا إبان بن موسى عن الحسن البصرى في قوله التحيات لله قال :

« كانت لهم في الجاهلية أصنام صغار يحملونها معهم أينما ذهبوا — فكانوا
يمسحون وجوهها ويقولون : « لك الحياة الباقية » .

فأمر أهل الصلاة أن يجعلوا هذه التحيات كلها لله .

وأما قوله : « والصلاة » فانهم كانوا يفزعون في نوائهم إلى أصنامهم تصلية^(١)
وابتهالا .

« والصلاة : وقوف العبد افتقاراً — فلا يصاح هذا الوقوف مفتقراً إلا لله :
فأمر أهل الصلاة أن يجعلوا هذه التصلية لله .

وأما قوله : « الطيبات » فهن الكلمات الخمس الالآتى لا تصلحن إلا لله ولايس
لخلق فيها شرك وهو قوله : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر
ولاحول ولا قوة إلا بالله ، وإنما سميت « طيبات » : لأن الموحدين يتدنسون بالغفلات
والزلات ، فإذا نظقوا بهذه الكلمات خرجوا من الأدناس وطابوا . وذلك أنه كائن
في الآدمي هذه الشهوة والغفلة ، فإذا ساء أدبه بين يدي عظمة الله ، فقد صار ذا عيب
فالتسبيح يخرج من العيب ، والتسبيح بتنزيه الرب فيترضى ربه بذلك التنزيه . فإذا
أنعم عليه في أهال النعمة متراكمة فإنما يضعها عن نفسه بالحمد — فإنما تخرج من وباله
بأن تنسب الكبير لله : فتقول : الله أكبر فتبرأ من الكبير . وإذا وله قلبه إلى شيء .

(١) التصلية هي الوقوف والدنو .

فذاك منه سقوط منزلة : رجع إليه بلا إله إلا الله فيجدد الوله إليه وإذا دخل في الأمور على الاقتدار خذل : فأمر أن يقول : « لاحول ولا قوة إلا بالله » ، ويتبرأ بهذا القول من الإقتدار .

فهذه الكلمات الطيبات لاتصلح أن تقال لآدمى ذلك .

وأما قوله : « السلام عليك أيها النبي » ، فإن الله تبارك وتعالى سلم على عباده الذين اصطفى ثم خص فقال « وسلام على المرسلين »^(١) .

فإن ناله سلامه : احترز بذلك من كل آفة في الظاهر والباطن . فاذا قال : « السلام عليك أيها النبي » فإنه أخرجه مخرج المعرفة لاخرج النكرة ، فهذه « الألف واللام » علامة للمعرفة كأنه يشير إلى شيء معلوم ، وهو ذلك السلام الذي سلم به رب العالمين على رسوله وعلى سائر المرسلين ، فكأنه يسأل لنبيه ذلك السلام ، وقد نذب العباد إلى ذلك فقال : « يأيتها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما »^(٢) .

فقد صلى عليه ربنا وسلم علينا ثم ندبنا إلى ذلك . وكذلك يسأل العبد لنفسه فيقول : « السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين » وقال في تنزيله « فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة »^(٣) . فروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :

« إذا قال العبد : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين : أصابت كل عبد صالح في السموات والأرض » .

فاذا فرغ من التشهد وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم : صدر بذلك السلام من عند رب العالمين إلى حفظته ومن معه في تلك الصلاة .

(١) آية ١٨١ من سورة الصافات .

(٢) من الآية ٥٦ من سورة الأحزاب .

(٣) من الآية ٦١ من سورة النور .

« شَأْنُ الْعُرْسِ »

فهذا عرس قد هياه الله رب العالمين لأهل رحمته في كل يوم وليلة خمس مرات حتى لا يبقى لهم دنس ولا غبار .

فان الله تبارك وتعالى اختار الموحدين ليباهى بهم في الملأ الأعلى وليباهى بهم في الجمع الأكبر في تلك العرصة . لأن الملائكة سألت ربها فقالت : يارب : خلقت بنى آدم وجعلت الدنيا لهم يتمتعون فيها — ومنا الملائكة المقربون — ومنا الصافون والمسيحون — ومنا الكرام الكاتبون : فاجعل لنا الآخرة فقال لن أفعل . ثم عادوا في المسألة . فقال لن أفعل . ثم عادوا . فقال لن أجعل صالح ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له كن فكان . هم عبادى المقربون . فأدّم وولده ظهر خلقهم من يده من الحبة — والملائكة ظهر خلقهم من القدر بقوله كن .

فمن محبته للأدميين يفرح بتوبتهم ، ومن فرحته بتوبتهم خلقهم مع الشهوات والشياطين ودار الابتلاء حتى يتهافتوا ويسقطوا ثم يتوب عليهم ويرجعون إليه مع الصراخ والمويل واحتراق القلوب . فيكون أثبت لمررتهم وقيامهم بين يديه وبذلهم النفوس له ، فيستر عليهم ذنوبهم وخطاياهم ، ويظهر محاسنهم ويجعلها لهم وكسوتهم ، والرحمة من فوق ذلك اللباس ، وأردية الكبر فوق ذلك في كبرهم ويجلهم ويعظم شأنهم حتى يباهى بهم في ذلك الجمع ويظهر عذره عند الملائكة في منفعه إياهم داره ويقول لهم : يا معشر الملائكة إن محاسنكم خرجت منكم ، ومن النور خلقتكم وأنتم في أعلى المملكة تعايون عظمتي ومحبتى وسلطانى ، وقد عرّيتكم عن الشهوات والشياطين ، والأدميون خرجت هذه المحاسن من نفوسهم الشهوانية ، والشياطين قد أحاطت بهم في أدنى المملكة ، ومن التراب خلقهم . فبذلك استوجبوا دارى وجوارى .

« باب الوضوء »

حدثنا عيسى أحمد العسقلاني — حدثنا بشير بن بكر التنيسي عن سعيد بن سنان عن أبي الزاهدية عن كثير بن مرة عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :

« إن العبد إذا توضأ فأبلغ أما كفه ، وحفظ مواقيتها وحدودها ومعالمها — رفعت إلى الله مضاءة مسفرة تضيء ما بين الخافقين ، وتلم ما بين الخافقين غير الثقيلين فتلتفت إلى صاحبها فتقول : حفظك الله كما حفظتني فيؤذن لها على الله فتوقف بين الملائكة ويؤذن لها بالصلاة عن صاحبها إلى يوم القيامة ، وإذا توضأ فلم يبلغ أما كفه ولم يحفظ مواقيتها وحدودها ومعالمها — رفعت إلى الله سوداء مظلمة يعلم ما بين الخافقين : فتلتفت إلى صاحبها فتقول . ضيعك الله كما ضيعتني فتلف كما يلف الثوب الخلق^(١) فيرمى بها وجه صاحبها » .

حدثنا يعقوب بن شذية — حدثنا محاضر بن الموزع — حدثنا الأحوص ابن حكيم — حدثني خالد بن سعدان عن عبادة بن الصامت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه .

(١) أى الثوب المبالى . المهلهل .

(صورة الصلاة من بين الأفعال)

وأما صورتها^(١) من الأفعال : فإنها وضعت إظهاراً للعبودية وسبباً لتطهير الموحدين ، وسترًا لمساوىء أعمالهم . فصورت أفعالها على أفعال العباد لتقابل تلك المساوىء فتسترها ليقدم غداً على ربه مستوراً وقال تعالى : « وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات »^(٢) .

فالعبد إنما خلق ليكون له عبداً كما خاق فيثاب على كونه هذا^(٣) : فيصير غداً حراً ويكون في جوار الله ملكاً ، وخلق ليتترك مشتهياته لمشتهيات الله في أحواله ليسكن غداً داراً له فيها ما اشتهدت نفسه . فلم يثبت العبد واقتن بما ركب فيه من الشهوات فتكبر وأطاع هواه ولها عن وعد الله ووعيده ، وعرض نفسه للعقوبة ، فدعى إلى هذه الصلاة التي افترضت عليه فقبل : قم بين يدي ربك ملقياً بيدك سالماً كالعبد الذي قد كان أبق من مولاه فجاء فألقى بيديه ، ثم عظم ربك بالتكبير فانك قد كفت اجتراءات حيث أعطاك جوارح سبعة ، وأمرك بحفظها ورعايتها ، فضيعت الرعاية للأمانة ، فجئت الآن بها فجمعتهما في هذا الموقف لربك لتكون هذه حسنة تستر سيئتك . ثم قل : سبحانك : تنزهه عما عين منك . ثم قل : اللهم : وهى جماع للأسماء ، وبحمدك : أى بصنعك الحمود ، وتبارك اسمك : من البركة ، أى باسمك قامت الأشياء وصالحات ، وتعالى جدك : أى علت عظمتك وغناك ، ولا إله غيرك : ثم تنعوذ بالله من الشيطان الرجيم حتى يبعد منك عند تلاوتك القرآن حتى لا يصل إلى أن يلقي على لسانك الباطل ، ثم تتلو القرآن ، ثم تركع لتخضع لربك مكان ما جفوت ، فإنك كفت تتناول نعمه على الغفلة أشراً وبطراً ،

(١) يقصد الصلاة .

(٢) الآية ١١٤ من سورة هود

(٣) أى كونه عبداً .

وإنما ناولك نعمه لتتواضع وتذل له وتذكره عند تفاوله^(١) . فشغلك ولوعك بتلك
النعمة وفتنتك بها حتى سهوت عن ذكره ، فلم تورثك الحياء عن معاصيه ، كما أن
رجلا لو أحسن إليك في دار الدنيا فكثير إحسانه لاحقشمت^(٢) من أن تخالفه
في أموره واستحييت .

فرب العالمين أحق بذلك ، فهذا من شره العبد وتجبره ، فأمر بالكوع ليخضع
له بدل ما تجبر فيستر بهذا الخضوع تجبره .

ثم يسجد وهو غاية الخشوع يلقي جسده بين يديه منكساً يديه . أي إنما
أذنبت ونكست لحقوقك استكباراً فالآن قد ألقى نفس منكساً تواضعاً . ليستر
ذلك الفعل منك الذنب الذي استكبرت به . ثم تجلس^(٣) جاثياً بين يديه كهيئة العبد
الذي يتضرع إلى ربه سائلاً حوائجه — راعباً إلى الله مفقراً . ثم يسلم على
الحفظة وعلى من معه تسليم الإيمان فيكون قد انصرف من صلاة إنما هي محاسن
قد أذهبت مساوئه .

وإن الله تبارك وتعالى شرف هذا الأدعى المؤمن وكرمه فيعبده بصلاة جمل له
فيها حظاً من عبادة أهل كل سماء .

يروى في الخبر أن أهل سماء الدنيا سجدوا منذ خلقوا ، وأهل سماء الثانية
ركوع منذ خلقوا ، وأهل سماء الثالثة قيام منذ خلقوا ، وأهل سماء الرابعة قيام على
رجل واحدة منذ خلقوا ، وأهل سماء الخامسة قعود جثاة على ركبهم ، وأهل سماء
السادسة منبطحون على وجوههم ، وأهل سماء السابعة على خفقان الأجنحة من
خوف الله ومن حول العرش قد حفوا بالعرش يطوفون به ، ومنهم صفوف قيام
كلهم للتسبيح والثناء والاستغفار للموحدين والبكاء عليهم رحمة لهم .

(١) لعلها : تناولها « أي النعم »

(٢) استحييت

(٣) هكذا في الأصل والصحيح مجلس بالياء

فضمهم في هذه الصلاة الواحدة لهذا المؤمن من عبادة أهل كل سماء حتى توافى صلاته العرش وقد أخذ بحظه من عبادة أهل السموات وأهل عليين وحلة العرش فيصير لصاحبها من الرحمة العظمى التي تنقسم على من تحت العرش إلى الثرى من الحظ الأوفر .

حدثنا صالح بن محمد — حدثنا عطاء بن خالد — حدثنا حرملة عن سعيد بن المسيب قال : « من صلى الخمس في جماعة فقد ملأ البرين والبحرين عبادة » .

حدثنا سفيان بن وكيع — حدثنا أبي عن إبراهيم بن إسماعيل الأنصاري — عن صالح بن كيسان — عن أبي مروان الأسدي عن أبيه عن جده — عن أبي ذر رضى الله عنه قال : سمعت أبا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول :

« الصلوات الخمس من لقي الله بهن لم ينقص منهن شيئاً غفرت له ذنوبه وإن كانت ملء الأرض » .

حدثنا صالح بن عبد الله — حدثنا فهد بن النضر عن أبيه عن أبي سعيد الخدري قال :

« خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : هل تدرون ما قال ربكم ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال : إن ربكم يقول : من تطهر في بيته ثم مشى إلى صلاة تعظيماً لحقها ، ورغبة فيها ، وإيثاراً لها على غيرها — فله عهد عندي : ألا أعذبه أبداً . ومن يترك صلاة استخفافاً بحقها ورغبة عنها وآثر عليها غيرها : فلا عهد له عندي وهو في المشيئة إن شئت عذبت وإن شئت عفوت » :

قل أبو عبد الله رحمه الله : والعبد عندنا هو الذي كتب الله له في التنزيل من قوله : « إن تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريماً » ^(١) .

حدثنا أبي — حدثنا الفضل بن دكين — حدثنا عهد الرحمن بن النعمان الأنصاري حدثني إسحاق بن سعد بن كعب بن عجرة عن أبيه عن كعب بن عجرة قال : « خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في المسجد سبعة : ثلاثة من عربنا ، وأربعة من مواليها . قال ما مجلسكم ؟ قلنا ننتظر الصلاة ، فنكث بأصبعه في الأرض ثم رفع رأسه فقال : هل تدرون ما يقول ربكم ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . قال إنه يقول :

« من صلى الصلاة لوقتها وأقام حدها : كان له عندى عهد — أدخله الجنة ، ومن لم يصلها لوقتها ولم يقم حدها : لم يكن له عندى عهد — إن شئت أدخلته الجنة وإن شئت أدخلته النار » .

حدثنا محمد بن أبي مطيع — حدثنا مروان بن معاوية عن سعيد عن قتاده عن حنظلة الأسدي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« من حافظ على الصلوات الخمس : على وضوئها وركوعها وسجودها حرم على النار » .

حدثنا المفضل بن محمد — حدثنا محمد بن المصنف الجمحي — حدثنا بقية عن دويد بن نافع عن بن ثهاب عن سعيد بن المسيب أن أبا قتادة بن ربيع أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « قال الله تبارك اسمه وتعالى ، إني افترضت على أمتك خمس صلوات ، وعهدت عندى عهداً أنه من حافظ عليهن لوقتهن أدخلته في عهدي ، ومن لم يحافظ عليهن فلا عهد له عندى » .

« محل الصلاة من الله عز وجل »

أما محلها من الله وسلطانها في السموات :

حدثنا داود بن حماد القيسي — حدثنا عمر بن سعيد الدمشقي — حدثنا سعيد ابن عبدالعزيز — حدثني يزيد بن أبي مالك عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « عرج بي إلى السماء السابعة فإذا فيها إبراهيم صلى الله عليه وسلم ثم انتهيت إلى سدرة المقتهى ففشيئني ضيابة فخررت لله ساجداً فقيل لى : يا محمد : إني قد فرضت عليك وعلى أمتك خمسين صلاة يوم خلقت السموات والأرضين . فقم بها أنت وهم . فانصرفت فأتيت على إبراهيم فلم يسألنى شيئاً . ثم أتيت على موسى وهو في السماء السادسة فسألنى : كم فرض عليك وعلى أمتك ؟ فأخبرته . فقال لى إارجع إلى ربك فسله التخفيف فإن أمتك لا تقوم بها . فرجعت تخففت عنى عشراً . ثم أتيت على موسى فأخبرته فقال ارجع فسله التخفيف . فمازالت أراجع حتى بقى خمس ، وقيل لى خمس بخمسين . فعلت أنها عزمة من ربى . ثم رجعت إلى موسى فقال لى ارجع إلى ربك فسله التخفيف فإن بنى إسرائيل فرض عليهم صلاتان فلم يقوموا بهما . فلم أراجع حين علمت أنها من ربى عزمة . »

حدثنا هارون بن موسى بن أبى علقمة الغزوى . حدثنا أبو حنزة أخبرنى يونس ابن يزيد عن الزهرى عن أنس بن مالك قال :

« فرض على أمتى خمسون صلاة فإزال يرجع ويخفف حتى قيل : خمس بخمسين وغشيت السدرة ألوان لا أدرى ما هى . »

حدثنا عمر بن أبى عمر — حدثنا محمد بن عزيز الإيلي — حدثنى سلامة ابن روح — حدثنى عمى عقيل بن خالد — حدثنى ابن شهاب — حدثنى أنس بن

مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله وزاد فيه : قال : عرج^(١) حتى ظهرت بمستوى أسمع فيه صرير الأقدام ، وقيل لى هى خمس وهى خمسون لا يبدل القول لدى فرجعت .

حدثنا صالح بن عبد الله — حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد عن أبي هارون صالح بن محمد عن الربيع بن بدر عن أبي هارون وصالح عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه .

حدثنا الحسن بن علي العجلي — حدثنا ابن نمير — حدثنا مالك ابن مغول عن الزبير بن عدى عن طلحة عن مصرف عن مرة عن عبد الله قال : « لما أسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى سدره المفتحى ، وإليها ينتهى ما يرج فيقبض وما يهبط من فوقها فيقبض » إذ يفشى السدره ما يفشى ، كأنها فراش من ذهب فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً :

١ — الصلوات الخمس

٢ — وخواتيم سورة البقرة

٣ — وغفر لمن لا يشرك بالله شيئاً من أمته إلا المقحّمات^(٢) »

قال أبو عبد الله رحمه الله : تأويله أنه أعطى أن يغفر لأمته ممن لا يشرك

بالله شيئاً بهذه الصلوات الخمس إلا المقحّمات .

والمقحّمات هى الكبائر التى وعد^(٣) الله عليها النار — أى تقحّمه تلك الكبيرة

فى النار .

(١) لعله أسقط « بن » (٢) هى الكبائر التى تقحّم صاحبها وتدخله فى النار .

(٣) مكنا فى الأصل والصحيح أوعد

فالصلاة أول فريضة كتبت على هذه الأمة في هذه الشريعة وأهلها مسئولون عنها يوم القيامة في أول جسر من الجسور السبعة ، فبلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله تبارك وتعالى يقول :

انظروا « إلى صلاة عبدي فإن وجدت ناقصة قال أكلوها من تطوعه »

وبلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :

« أول ما يحاسب العبد في صلاته • فإن قبلت قبل سائر عمله ، وإن زافت زاف سائر عمله ^(١) »

فالصلاة اعتذار العبد إلى سيده افترض الله علينا وكتب علينا القيام بها في مواقيتها بوضوئها وحدودها فقال : « إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً » ^(٢) وبين مواقيتها في قوله « فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون ^(٣) » ثم قال « وعشيّاً وحين تظهرون ^(٤) » فالحين الساعة يقول : ساعة تمسون وهي « المغرب » وحين تصبحون أي ساعة تصبحون وهي « الفجر » وعشيّاً إذا انتهت الشمس في مجراها من السماء للحدود ^(٥) بمكان إذا استقبلتها وأنت قائم على خلقك لا تضع رأسك ولا تصوبه فوجدت الشمس بمحذاء بصرك فاذا نظر إليها من غير تكلف أعشت الأبصار .. فهي العشي فذاك « العصر » وحين تظهرون : أي الساعة التي تكون الشمس على ظهر القبة ، وهي الزوال .

وبلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لما نزلت هذه الآية : (هذا حين افترض الله مواقيت الصلاة) •

(١) في الأصل سائر أعماله ولكنها لا توافق صدر الحديث .

(٢) من الآية ١٠٣ من سورة النساء .

(٣) من الآية ١٧ من سورة الروم .

(٤) من الآية ١٨ من سورة الروم .

(٥) الحدود هو المحيط من علو إلى أسفل .

وأما صلاة العشاء في قوله : (أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل)^(١) فقالوا : الدلوك — الليل — والليل مرتان : مرة تميل عن المستوى فتزول ، ومرة تميل للغروب ، فأمرنا بأقامة صلاة (الظهر) وصلاة (المغرب) في هذه الظلمة ، ثم قال : (إلى غسق الليل) ، والغسق السيلان . وهو أن يسيل الليل فيملاً أقطار الأرضين كلها فهو (العشاء) وقال في آية أخرى : (من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء)^(٢) .

فالصلاة إقبال العبد على ربه بقلبه وجميع جسده ، قد وضو أطرافه واستقبل أطرافه وجهته ، وأخذ زينته من ستر العورة .

فإذا كان كذلك قدم على ربه وله عنده عهد يدخله به الجنة ، وذلك العهد قد سبق منه^(٣) إليه^(٤) في التنزيل فقال : (وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات)^(٥) فإذا ذهبت السيئات بهذه الحسنات دخل الجنة .

وقال « إن تجنبوا كبائر ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم »^(٦) — أي بالصلوات الخمس . فبالصلاة تكفير السيئات ومحوها . فإذا قدم عليه : وجد الهدى هناك قد تقدمه

وإذا أقبل بجميع جوارحه وقد توضأ وستر العورة واستقبل الوجهة^(٧) بقلبه كان في الحكم جائزاً ولكنه في أعظم النقصان ، وإنما جاز في الحكم لأنه ابتلاهم

(١) من الآية ٨٧ من سورة الاسراء .

(٢) من الآية ٥٨ من سورة النور .

(٣) من الله

(٤) إلى العبد

(٥) من الآية ٢١٤ من سورة هود

(٦) الآية ٣١ من سورة النساء

(٧) أي القبلة .

بخلقين عظيمين : ١ — وساوس النفس — ٢ — وساوس الشيطان . فالنفس توسوس بشهواتها ، والشيطان بكيدته وخدعه . فمن كان الغالب على قلبه النفس لم ينج من الوسوسة وهو حديث النفس يحدث القلب ، وبستمع القلب إلى وسوستها ووسوسة شياطينها فعليه المجاهدة في رد حديثها والتلهي عن ذلك والإقبال على ما هو فيه . فإذا ترك المجاهدة مع هذين الوسواسين ^(١) فغير معذور لا يكتب له من صلاته ما سها عنها .

ومنها قول رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« إن الرجل ليصلي الصلاة وما يكتب له إلا عشرها » .

حدثنا الفضل بن محمد — حدثنا عبد الله بن شعيب بن الليث بن سعد حدثني أبي عن جدي ليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن سعيد ابن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :

« إن العبد ليصلي الصلاة وما يكتب له عشر صلاته التسع الثمن السبع حتى تكتب صلاته تامة » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فأما قوله لا يكتب له من صلاته ما سها عنها فإنه لا يكتب له فضلها . وأما حكمها فمكتوب . فإذا جاهد فرد حديث النفس فهو معذور ، ويكتب لإقباله ويكتب له ثواب مجاهدته .

ومن ها هنا قول قتادة في قوله تعالى : « إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً ^(٢) » قال هما صفان : صف القتال وصف الصلاة . حدثنا بذلك الجارود عن يونس بن محمد عن شيبان عن قتادة .

(١) وسوسة النفس ووسوسة الشياطين .

(٢) الآية ٤ من سورة الصف .

فلما كانت هذه صفة خلقهم مع وساوسهم فتركوا المجاهدة في رده اختزلهم هذا في الحكم فسقط الفرض عنهم في الظاهر .

فأما الفضل الذي يبالغون به تكفير السيئات ومحو الخطيئات والترقي في الدرجات في علياء المسكنات فشأوا مقرباً بهيات أنى لهم ذلك .

والصلاة إنما هي تصلية^(١) العبد بين يدي ربه تضرعاً وتحشماً وتذللاً واسمكة واستعطافاً وماتماً^(٢) ورغباً .

فالقاب قائد والأركان تبعه وخدمه ، فما ظنك بمن يقبل إلى باب الملك معتذراً من سوء . أو متعرضاً لنوال معروف بقبه وخدمه ، فلما قرب من فناء الملك وجه الأتباع والخدم وتولى معرضاً مقبلاً على أخس عبد من عبيده فغشاغل به وترك التضرع والتخشع والماتق والاستعطاف ، وأمر تبعه أن يعملوا ذلك عنه عند الملك . أليس قد استهان بهذا الأمر غاية الاستهانة وصغره غاية التصغير ؟ فإن حرم النوال والمعروف وأفضى وأعرض عنه الملك وعن حاجاته كان محقوقاً بذلك .

فإذا كان هذا في هذه الدنيا مقصي^(٣) محروماً بتخلفه عن الباب والكون^(٤) بين يديه مع تبعه وخدمه — فكيف يكون حال من وقف بين يدي ربه بأركانته وذهب بقلبه ؟ فسيمته كناسات الدنيا وأقذارها .

ومن ها هنا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه :

« أنه صلى يوماً بأصحابه فترك آية نفي على القوم ذلك فقال : « ما بال أقوام يتلى عليهم كتاب الله فلا يدرون ما ترك مما تلى ؟ هكذا خرجت عظمة الله من

(١) التصلية هي الوقوف والدنو .

(٢) تودداً إليه وتلطفاً .

(٣) مبعداً

(٤) الحضور والوقوف

قلوب بني إسرائيل فشهدت أبدانهم وغابت قلوبهم . لا يقبل الله صلاة امرئ حتى يشهد قلبه منها ما شهد بدنه .

حدثنا بذلك داود بن حماد القيسي — حدثنا يحيى بن سالم — حدثنا عثمان ابن أبي دهرين رفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم — وحدثنا عبد الجبار عن سفيان عن عثمان بن أبي دهرين بإسناد مثله .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لما خلت قلوبهم من عظمة الله صارت هكذا .

وذلك أن القلب إذا غلبت عليه شهوات النفس صار الصدر مظلماً ، وهو بيت القلب ، وصار القلب محجوباً .

فإذا قام بين يدي الله فانما تصدر الأمور من الصدر في تلك الظلمة مع حديث النفس ووسواسها ، وإذا خلا الصدر من تلك الشهوات واستنار بنور الله وتجلت عليه العظمة — كان القلب ذا سلطان لا يجترئ الوسواس أن يرفع رأسه بل يهرب منه طيرانا ويخمد منه وسوسة نفسه .

ألا ترى أن الرجل يمشى مطمئناً فيستقبله شكله من الناس فلا يهابه ولا يبالي به . فإذا استقبله صاحب سوار من رجال الأمير طار هاربا وترك ذلك الطريق عليه . فكذلك الصدر إذا استنار كان القلب ذا سلطان فتجترئ الوسواس أن يتربع في صدره فيحدثه ؟ أو متى تتدخل وسوسة نفسه وقد خمدت شهواته للخوف الذي حل به؟ ومما يحقق ذلك :

ما حدثنا به عبد الله بن أبي زياد والتطواني — حدثنا سيار عن جعفر ابن سليمان عن مالك بن دينار قال :

« قرأت في التوراة : يا ابن آدم : لاتعجز أن تقوم بين يدي في صلاتك باكيا فإنني أنا الله الذي اقترنت بقلبك وبالغيب رأيت نوري . »

قال أبو عبد الله رحمه الله : فإذا كان القلب بهذه الصفة فن ابن يجترىء
الوسواس أن يدنو منه فيحدثه خارجا عن الصلاة فكيف في الصلاة ؟ .

حدثنا عبد الله بن أبي زياد ، حدثنا سيار عن جعفر عن مالك قال : قرأت في
بعض الكتب : « إن سرك أن تحيا وتبلغ علم اليقين فأحتل في كل حين أن تغلب
شهوات الدنيا ، فمن يغلب شهوات الدنيا يفرق الشيطان من ظله » .

فهذا قلب قد حيى بربه لما قرب به وأذناه فسقاه ماء الحياة في حياته وفنائه . أمات
فيه الشهوات ، ففي صدره نور الأنوار فغير مستنكر أن يفرق ^(١) العدو من ظله .
وأما قوله : لا يقبل الله صلاة امرئ : فالقبول إنما يكون إذا أتى به هذه
الصفة مقبلا على ربه بقلبه — فذاك الذى يملأ نور صلاته ما بين الخافقين .

وكذلك حدثنا عيسى بن أحمد السعقلاني — حدثنا بشير بن بكر عن سعيد
ابن سنان عن أبي الزاهدية عن أبي شجرة عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه قال :

(ما من مؤمن يتم الوضوء إلى أما كنه ثم يقوم إلى الصلاة في وقتها فيؤديها
إلى الله لم ينقص من وقتها وركوعها وسجودها ومعالمها شيئا إلا رفعت إلى الله
ببضاء مسفرة يستضيء بنورها ما بين الخافقين ليس الثقلين حتى ينتهى بها إلى
الرحمن فيؤذن لها بالصلاة لله عن صاحبها فتوضع لصاحبها بين الملائكة فتصلى عنه
فيهم إلى يوم القيامة ، ومن قام إلى الصلاة فلم يكمل وضوءها وأخرها عن وقتها
واسترق ركوعها وسجودها ومعالمها — رفعت عنه سوداء مظلمة تملأ ظلمة سوادها
ما بين الخافقين ليس الثقلين حتى يفضى بها إلى الرحمن فلم يؤذن لها بالصلاة عن صاحبها
ثم ترد إليه لا تجاوز شعر رأسه تقول : ضيعك الله كما ضيعتنى مرتين) .

تفسير القبول

قال أبو عبد الله رحمه الله : والقبول هو أن يصلي العبد صلاة تليق بحق الله .
فإذا كان العمل ليقاً كان مقبولا .

والقبول على وجهين :

١ — وجه منهما : أن العبد يصلي ويعمل سائر الطاعات وقلبه معلق بالله ،
ذاكر لله على الدوام . فأعمال هذا العبد تعرض على الله حتى تقف الأعمال قبالة
فينظر إليها ، فإذا نظر إليها قبلها وهذا عمل المقربين .

٢ — والوجه الآخر : أن العبد يعمل الأعمال على العادة والغفلة وينوى بها
الطاعة فأركانها مشغولة بالطاعة وقلبه لاهي^(١) عن ذكر الله ، وكذلك حاله في
الصلاة بهذه الصفة . فإذا رفعت إلى الله لا توقف بين يديه ولا وقعت نظرتة عليه .
ولكن توضع في الخزان لتعرض عليه يوم القيامة . فهذا لم يقين قبوله بعد . فان
عرض^(٢) عليه يوم القيامة حصلها وميز منها ما كان له وتفضل بقبولها . فهناك
يقين القبول .

وعمل المقرب في وقت الفعل يعرض فيقبل .

هذا معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : عندنا أنه لا تقبل صلاة امرئ
الآن في وقت الفعل : لا أنه لا يقبل في القيامة .

قال أبو عبد الله رحمه الله : والناس في الصلاة على خمسة أحوال .

١ — فمنهم من يصلي فينتقص من سمواته ومواقيتها وحدودها بأركانها .

(١) هكذا في الأصل الصحيح (لاه)

(٢) هكذا في الأصل الصحيح (عرض)

٢ — ومنهم من يصلي محافظاً على وضوئه ومواقبتها ^(١) بأركانها ، وقد ضيع مجاهدة نفسه في الوسوسة .

٣ — ومنهم من يصلي محافظاً على وضوئه ومواقبتها وحدودها بأركانها ، ومجاهدة نفسه في شأن حديثها ووسوستها .

٤ — ومنهم من يصلي محافظاً على وضوئه ومواقبتها وحدودها بأركانها مشغولاً بقلبه مع الله بحفظ هذه الحدود ومناجاته .

٥ — ومنهم من يصلي محافظاً على وضوئه ومواقبتها ، وأركانها وحدودها ، مشغولاً بربه قرير العين به ، محفوظاً عليه حدودها .

يحقق ذلك : (أن العبد إذا قام يصلي قال الله تبارك اسمه : ارفعوا الحجب ، فإذا التفت قال : ارخوها) فهذا عقدنا التقات القلب إلى شيء سواء — صلاة كانت أو نفساً أو ذنباً بعد أن يلتفت .

فهم خمسة أصناف : فالأول معاقب ، والثاني محاسب ، والثالث مكفر عنه بها ، والرابع مثاب ، والخامس مقرب .

وهذا ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :
(إن الله تعالى جعل قرّة عينى فى الصلاة) . فمن قرّت عينه فى الصلاة فللقربة قرّت عينه بربه لأنه ينال منه برأ وعطفاً ، وشفقة .
فمن قرّت عينه بالصلاة فهو مثاب ، لأنه قد أحكمها وأدى فرضه ، فقرّت عينه بها اليوم وبثوابها غداً .

وأما قول سعد بن معاذ رضى الله عنه : (ما قتت فى صلاة فحدثت نفسى فيها بغيرها) . فهذا يدل على أنه من الصنف الرابع ، وأنه لم يخل من الالتفات إلى الصلاة والإقبال على ربه بصلاته .

(١) هكذا فى الإصل وتعلها : وحدودها بأركانها (مثل ما سبقها) .

وأما المقبولون على ربهم فبقولهم في صلاتهم لا بصلاتهم . فهم المقربون أهل جديته خاصة ، وهم أمام الصديقين يسرون إليه . والصديقون ساروا إليه على طريق اليقين فهم مستغفون بجلاله ومجده وعظمته مصلين وغير مصلين .

والمجدوبون سيرهم إليه على طريق أهل الصفة جذبا وتصفية فهم مستغفون به في جلاله وعظمته ومجده مصلين وغير مصلين . فهم من مقام الأنبياء من الأذن ، والصديقون على الألفية .

وأما قول سعد بن معاذ رضي الله عنه — فقد اختلفت ألفاظ رواه فأما يزيد ابن هارون — فرواه عن محمد بن عمرو وقال : أخبرني — الماجشون بن أبي سلمة . قال : قال سعد بن معاذ رضي الله عنه : « ثلاث أنا فيها سواه ضعيف :

١ -- ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قولا قط إلا علمت أنه حق من الله .

٢ — وما صليت صلاة فألهاني عنها غير ما حتى أنصرف .

٣ — وما تبعته حفازة قط فحدثت نفسي بغير ما هي قائلة أو مقول لها حتى يفرغ منها .

قال محمد : فحدثت به الزهري فقال : يرحم الله سعدا — إن كان لماهونا على ما قال ، وما كنت أرى أن يكون أحد هكذا إلا نبي .

حدثنا بذلك الجارود بن معاذ عن يزيد بن هارون .

وأما محمد بن إسحاق فرواه عن الماجشون قال : قال سعد : « في ثلاث خصال مع ما رزقني الله من الخير .

١ — أما واحدة فما سمعت كلاماً قط من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا كأنني أسمعه من الله تبارك وتعالى

٢ — وما صليت صلاة قط فتغفلني عنها غيرها حتى أفرغ منها .

٣ — وما تبعته جنازة قط فحدثت نفسي بحرف إلا بما هي قائلة أو يقال لها حتى أنصرف .

قال ابن إسحاق : قلت لابن شهاب هل سمعت بهذه الثلاثة التي قالها سعد ؟ فخطأ رأسه هنيهة ثم قال : رحم الله سعداً فهو للأموء عندنا وعند المسلمين فيما قال وما كنت أظن أن هذه الخصال إلا في نبي أخذ الله بيده .

وأما المسكي فرواه عن موسى بن عبيدة قال : سمعت محمد بن عمرو بن عطاء يقول : قال سعد : ثلاث في .

١ — ما قتت إلى صلاة فحدثت نفسي فيها بفهرها حتى أفضيها^(١) .

٢ — وما حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا عرفت أنه صدق كما قال .

٣ — وما حضرت ميةً إلا كان أكثر حديث نفسي ما هو قائل أو مقول له .

حدثنا بذلك أبي رحمه الله عن المسكي عن موسى بن عبيدة

وأما مروان الغزاري : فحدثنا عمر بن أبي حمر — حدثنا سليمان بن شرحبيل الدمشقي — حدثنا مروان بن معاوية — حدثنا أبو الدرداء عن خليلد المصري عن الحسن قال : قال^(٢) سعد بن معاذ .

١ — ما صليت صلاة إلا ظففت أني لا أصلي بعدها .

٢ — وما صليت على جنازة قط فكان لي هم غير ما يقال له وما يقول .

(١) أي أتمها وأؤديها .

(٢) لكن في الأصل : قال سعد بن أبي وقاص — وهذا يخالف ما نحن فيه لأن الكلام كله عن حديث سعد بن معاذ .

٣ — وما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً إلا عرفت أنه حق .

فأما رواية المسكي ، ورواية يزيد بن هارون فقريب بعضها من بعض .
وأما رواية مروان فإنه يقول : كأنه صلاة مودع قد انقطع أمله .

وأما رواية ابن إسحاق فهو أدل على مقامه حيث يقول إنه لم يشغلني عنها غيرها ، وهذه كلمة أعلى من ذلك يدل على ذلك قوله في الخصلة الأخرى : وما سمعت كلاماً من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا كأنني أسمعه من الله . فبين هذا القول وبين أن يقول : إلا عرفت أنه حق : بون بعيد : صاحب هذه الكلمة قد هلك الحجب وتخطى الرأي وصار بين يديه . به يحول وبه يصول وبه يلوذ وإياه يلاحظ . فعلى رواية ابن إسحاق يدل على أنه من الصنف الخامس : وهم أهل جذبته وفي قبضته . ألا ترى إلى قول الزهري « ما كنت أظن أن يكون هذا إلا في نبي قد أخذ الله بيده » .

وأما قول عمر رضي الله عنه « إني لأؤمر أمرائي ، وأبعث جيوشى وأنا في الصلاة .

حدثنا بذلك عبد الوهاب بن فليح المسكي — حدثنا مروان الغزاري عن عاصم الأحول عن أبي عثمان النهدي عن عمر .

وما روى أنه قال : « إني لأحسب جزية البحرين وأنا في الصلاة ، فكان هذا الفعل وأشبه هذا من عمر رضي الله عنه عدل في الصلاة إذ كان لأمر المسلمين متقلداً ، والنظر عليه في هذا مفترضاً ، ولم يك عمر رضي الله عنه ممن تشغله هذه الأشياء عن الله والمشغول بأمره معه لا يضره هذا — وإنما يضر ذلك المشغول بأمره عنه .

فالأول على بصيرة ويقين وكشف غطاء فأبنا دار في الأحوال فمع ربه ، والثاني

على عى وغفلة وفى غطاء مشغول بأمره محبوب عن ربه بغطاء هواه .

فإذا أدخل فى صلاته من الفسكر ما ليس منها كان ذاك منه حدث نفس
ووسوسة . وكيف يتوهم على عمر رضى الله عنه مثل هذا وهو يحدث هذه الأمة ؟

حدثنا بذلك عبد الجبار بن العلاء — حدثنا ابن عجلان عن أبى سلمة عن
عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قد كان فى الأمم
محدثون فإن بك فى أمتى منهم ^(١) فعمرو بن الخطاب » فالحديث يعقب الأنبياء
يكادون ياحقون بهم قربا ولما .

وكان ابن عباس يقرأ « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى ولا محدث »
حدثنا بذلك أبى رحمه الله — حدثنا الفضل بن وكين عن ابن عينة عن عمر ابن
دينار عن ابن عباس والجارور عن ابن عينية .

فالحديث ينظر بنور الله له ثلاث خصال : ١ - الفراسة . ٢ - والإلهام .
٣ - والحديث . وأعلى خصاله الحديث يرد على قلبه طرئاً عن الله عن طريق
الحديث محروساً بروح الله من السكينة لا من طريق الوحى .

وإن لله على القلوب طرفاً متفاوتة بعضها فوق بعض حتى ينتهى إلى أعلى ^(٢)
طريق يستحق به صاحبه غدا الدرجة الوسيلة التى لبس بينها وبين الله أحد ترجو
أن يكون ذاك محمد صلى الله عليه وسلم .

يحقق ذلك قول الله تعالى فى تنزيله « والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا ^(٣) »
وقوله فيما يحكى عن الرسل « وما لنا ألا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا ^(٤) » .

(١) هكذا فى الأصل ولعل هنا كلمة « أحد » سقطت من الأصل .

(٢) فى الأصل طريقة ولكن هذا لا يناسب ما بعدها .

(٣) آية ٦٩ من سورة العنكبوت .

(٤) آية ١٢ من سورة إبراهيم .

فأما هذا الحدث فقلبه في قبضته . فيه يعقل وبه يسمع ويبصر وبه يفتق ويثشى ويبطش .

وكذلك روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . حدثنا بذلك إسماعيل ابن نصر — حدثنا أبو المنذر القطيعي — حدثنا عبد الواحد بن ميمون عن عروة ابن الزبير عن عائشة عن لرسول صلى الله عليه وسلم — عن الله تبارك وتعالى اسمه .

حدثنا إبراهيم بن المستمر الهزلي البصري — حدثنا أبو عامر العقدي عن عبد الواحد بن ميمون مولى عروة عن عروة عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم — ن الله تبارك اسمه أنه قال :

« إذا أحببت عبدى كنت سمعه الذى به يسمع ، وبصره الذى به يبصر ، وفؤاده الذى به يعقل ، ويده لذى بها يبطش . »

قال أبو عبد الله رحمه : فهذا شأن المحدثين . وكان عمر رضى الله عنه ممن أوما^(١) إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذا . فسواء على من هذا محله ومنزلته من القرية فسكر فى صلاته فى شأنها أو فى أمر أمرائه وجيوشه وحساب الجزية . لأن كل ذلك كان فرضا لازما عليه ، وكانت فكره مع هذه الأشياء مع ربه فيه يفكر وبه يدبر وبه يؤمر وبه يعزل . فلبس هذا بمنقصة له بل ذاك مما يزيد فضلا ونبلا إذ كانت الأشياء لا تقدر أن تأخذه من الله . فحال عمر رضى الله عنه فى هذا حال الأقوياء ، وحال سعد رضى الله عنه حال الضعفاء .

فأهل الصلوات الخمس بوضوئها ومواقيتها وحدودها وبإقبال القلوب على خالقهم فيها : هم عندنا أهل العمود يدخلون الجنة بغير حساب سباقا ، وهم صنفان : ١ — صنف أقبلا عليه فاشتغلوا بالصلاة عنه ، ٢ — وصنف أقبلا عليه فاشتغلوا

به عن الصلاة ، وهذا أعلى وذلك تابع لهذا ، ٣ — والصنف الثالث أهل مجاهدة .
وفي الجهد تكفير السيئات ومحور الخطيئات فيحتاج إلى مهلة حتى تقابل الصلوات
بتلك السيئات فتمحى وتمضى إلى الجنة على أثر الصنفين السابقين . وما سوى ذلك
أهل تضييع وتفريط فهم في المشيئة موقوفون بين عذاب ورحمة .

ومما يحقق ذلك ما حدثنا به عيسى بن أحمد العسقلاني . حدثنا بشير بكر
القيسي ^(١) سعيد بن سنان عن أبي الزاهدية عن أبي شجرة عن عبد الله بن عمرو
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول « حدثنا يعقوب بن شذبة —
حدثنا محاضر بن مودع — حدثنا الأحوص بن حكيم حدثني خالد بن معدان عن
عبادة بن الصامت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال .

« من توضأ فأبلغ الوضوء ثم قام إلى الصلاة فأتى ركوعها ، وسجودها والقراءة
فيها : قالت حفظك الله كما حفظتني ثم صعد بها إلى السماء ولها ضوء ونور ففتحت
أبواب السماء حتى تنتهي إلى الله فنشفع لصاحبها . وإذا لم يتم ركوعها وسجودها
والقراءة فيها ولا وضوءها : قالت : ضيعك الله كما ضيعتني ثم صعد بها إلى السماء
وعليها ظلمة فغلقت أبواب السماء ^(٢) دونه . ثم لفت كما يلف الثوب الخلق فيضرب
بها وجه صاحبها .

حدثنا صالح بن عبد الله — حدثنا عبد الرحمن بن زيد العمي عن أبيه عن أبي
الصدديق الفاجي عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« الصلاة ثلاثة أثلاث : ١ — ثلث وضوء ، ٢ — وثلاث ركوع وسجود .
٣ — وثلاث قراءة . فمن أتى بهن تامة قبلن منه وما سواه من العمل ، ومن نقص
واحدة متهن طويت صلاته طى الثوب الخلق ثم ضرب بها وجه صاحبها فلا يرفع
له عمل بعد ذلك حتى يتوب » .

(١) هكذا في الأصل ولعله أسقط (عن) والصحيح عن سعيد بن سنان

(٢) هكذا في الأصل والصحيح دونها لتناسب ما بعدها .

فقد تبين شأن الصنفين في حديث عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرط تمام الوضوء إلى أما كنه وشرط الوقت وشرط أنه لم ينقص من وقتها ور كوعها وسجودها ومعالمها شيئاً . أما أما كن الوضوء فبيئته ، وكذلك الوقت له أول وآخر . والمضلى من أوله محمود ، والمضلى في آخره غير مذموم . والفضل البارز للاول . والركوع والسجود حدودها معلومة : وهو أن يفصل بين كل حال من الركوع والسجود بالإستواء ، وأن يطمئن كل عضو منه في مكانه فيكون فصلاً بين الركوع والسجود وفصلاً بين السجدين .

وأما المعالم فلها ذات العبد في تغاير هذه الأحوال . فإنه لما أمر بالانصباب كان ذلك معلماً لما يراد منه ، ولما أمر بالركوع كان ذلك معلماً لما يراد منه ، ولما أمر بالجلوس كان (١) معلماً لما يراد منه . فإذا لم ينتقص من هذه المعالم شيئاً وأحضر إرادته في كل حال ينتقل منه في إتمام الركوع والسجود بالأركان مع حفظ المواقيت ومع إبلاغ الوضوء إلى أما كنه فتلك صلاة السابقين المقربين وهي التي تفتح لها أبواب السماء ويفضى بها إلى الرحمن ويصلى على صاحبها في الملأ الأعلى إلى يوم القيامة . هذا لمن اشتغل بالمعالم فكيف لمن اشتغل برب المعالم عن المعالم ! ما ظنك بتلك الصلاة ؟ ولم ترى تضاعف تلك الصلاة إلى يوم القيامة ؟

ومن ها هنا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« أنه خرج ذات يوم ففطر إلى جبل أحد فقال : إن الرجل من أمتي ليبلغ الحرف من تسبيحه ما يزن هذا الجبل » .
حدثنا بذلك المهدي بن عامر — حدثنا الحسين بن حازم — عن منصور عن أبي حاجب عن زيد بن وهب قال :

(١) هكذا في الأصل ولعله أسقط كلمة (ذاك) كان ذاك معلماً .

شهدت عمر بن الخطاب رضى الله عنه أرسل إلى ابن مسعود وعنده أبو موسى الأشعرى رضى الله عنهما : فقال : يا ابن أم عبد : هل سمعت ما حدثنا به عبد الله ابن قيس ؟ قال : وما ذاك يا أمير المؤمنين ؟ قال : ذكر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ونظر ذات يوم إلى أحد » هذا جيل يحبنا ونحبه وما أحد من خلق الله يعلم وزنه ، ورب رجل يعمل بطاعة الله فلعل الحرف الواحد من تسبيحه وتحميده وبره أثقل من أحد ثم على حسب ذلك تفاضل عمله » فقال ابن مسعود رضى الله عنه : وما أنكرت من هذا يا أمير المؤمنين إن من المؤمنين من يكون عمله يوماً واحداً أثقل من السموات والأرض قال وكيف ذاك يا ابن أم عبد ؟ قال إن الله جل ثناؤه قسم الأشياء بين عباده على ما أحب أن يقسم بينهم ، ولما خلق العقل أقسم بعزته أنه أحب خلقه إليه وأعزهم عليه وأفضلهم عنده . وأرجح عباده أحسنهم عقلاً ، وأحسنهم عقلاً من كانت فيه ثلاث خصال :

١ — صدق الورع .

٢ — وصدق اليقين .

٣ — وصدق الحرص على البر والتقوى) انتهى كلام ابن مسعود (. فبكى .

عمر حتى تشنج منه .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فإنما ثقل وزن هذه الأعمال لا باشتغال الأركان بالأعمال ولكن باشتغال القلوب بأعمال الأركان كيف تعملها لولى الأعمال لتحقيق أن يكون الحرف الواحد من تسبيحه يعدل أحداً .

فالطبقة الأولى اشتغلت القلوب منهم بالأعمال وهوأ عما سواها .

والطبقة الثانية اشتغلت القلوب منهم برب الأعمال عما سواه فهم سادة الخلق .

وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله جعل قرعة عيني في الصلاة » .

فلم يقل بالصلاة وإنما قال « في الصلاة » .

فالأعمال في الخزائن ، والقصد في الأعمال والنيات والإرادات بين يدي الله .
فكلُّ إنَّما يصل قصده وإرادته ونيته إلى الله . على حسب قوة قلبه . كالرَّماة كل
منهم إنَّما رميته على قدر ساعده وصنعه وقوسه وصلابة سهمه ، فكَم من سهم يرميه
صاحبه فيسقط في الطريق . فإن وصل فبعد مدة وإن استقبله شيء لم يجد منفذا فتراه
يقهر متراجعا . ورب سهم قد اشتد^(١) ساعد صاحبه وله صلابة خرج من قوس منيع
فلا يأتي على شيء إلا نفذ صخرا كان أو حديدا حتى ينهى مقهاه .

فكذلك القلوب على قدر اليقين وفضل الإيمان الذي فيه بمقدار إرادته ونيته
إلى الله . فإن هناك حجابا^(٢) تحتاج إلى نور نافذ حتى يخرق تلك الحجب ، وبين
الأنوار تفاوت . فانظر كم بين نور العقل ونور القربة ، وكَم بين نور القربة وبين
نور جلاله ، وكَم بين نور جلاله وبين نور وجهه الكريم .
فالاحتظي من أي نور احتظي : فقربه على قدر ذلك .

ومن ها هنا ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال له أصحابه .. إنا
لنجد لقراءتك لذة مانجدها لغيرك .

حدثنا بذلك الفضل بن محمد عن الوليد بن مسلم — حدثني محمد ابن مهاجر عن
عمير بن هانئ قال : قالوا يا رسول الله : إنا إذا سمعنا القرآن منك نجد له حلاوة
ولذاذة لانجدها إذا قرأناه « قال إنكم تقرؤنه لظهر^(٣) وأنا أقرأه^(٤) لبطن . قالوا كيف
ذلك يا رسول الله ؟ قال أفف عليه وأتدبره . »

(١) في الأصل اشتد ساعده .

(٢) في الأصل حجب

(٣) أي من الظاهر بلا تعمق ولا تدبر في معانيه .

(٤) أي مع فهم وتدبر لمعانيه ومقاصده .

« أهل التلاوة »

قال أبو عبد الله رحمه الله : فأهل التلاوة فيها على ثلاث منازل :

١ — فمنهم من إذا تلى تليذ بالوعد والوعيد — وهو أدناهم .

٢ — ومنهم من إذا تلى تليذ بمخاطبة مولاه — وهو أعلام .

٣ — والذي يقرأه لبطن هو الذي إذا تلى صارت تلك الأشياء المتلوة على المعانيعة له فاستنار إيمانه بتلك الأشياء . فمن سمع منه هيجه إيمانه الذي في قلبه فأوجده ^(١) حلاوة ولذاذة لأنه إيمان برب واحد . وإن كان في الأنوار تفاضل . ألا ترى كيف وصفهم الله فقال « وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً ^(٢) » فكانوا في الأصل مؤمنين بالجملة ولما تليت عليهم الآيات استنارت قلوبهم بالنور قصار ما في الآيات معانيعة بتلك الصفات التي وصفنا بمنزلة جرة تتوقد في ذاتها فإذا نفخ فيها تلظت وتلهبت، فكما زادت نفخاً ازدادت ضوءاً وتسعرا واشتدت بالتوقد فعملت النفخة على أجمار آخر سواها ليس لها توقد وقد علا عليها الرماد فطيرت عنها الرماد وتسعرت على قدرها . كلاً على قدر ما وصلت إليه النفخة . فبالضوء الذي أشرق صارت: وصارت تلك الصفات التي في الآية لهم كالمعانيعة . وبالتسفر احترقت الأكياد فهطلت العيون وجادت بدموعها ساحة .

ثم رجعنا إلى ذكر صلاة أهل العمود فقلنا : إن أهل العمود وجدتهم ثلاثة أصناف :

١ — فصنف سابق يشتغل بربه في صلاته :

٢ — وصنف سابق مشتغل في صلاته مع ربه .

٣ — وصنف ثالث مجاهد وسواس نفسه وعدوه فهو لاء أهل العمود .

(١) هكذا في الأصل ولعلها (أوجده)

(٢) الآية ٢ من سورة الأنفال .

وأما الصنفان الباقيان :

٤ — فصنف مضيع للمجاهدة عامة صلاته وسوسة^(١) وهو ولعب إلا أنه يخفّض ويرفع كالبهيمة .

٥ — وصنف مضيع لوضوئه^(٢) ومواقبتها وحدودها ومجاهدة عدوّه فهم في المشيئة موقوفون عند ربهم بين عذاب ورحمة .

فتحير ناس من الناس في قول سعد رضى الله عنه : ماقت في صلاة فحدثت نفسى فيها بغيرها » وقالوا كيف تنقطع لوسوسة عن القلوب حتى لا يحدث نفسه بشيء : حتى دعّتهم الخيرة إلى رنع ذلك بالإِنْكار .

فالمعذور في هذا الباب عندما أدركته الخيرة : من قال مثل ما قال الحسن حيث بلغه ذلك عن عامر بن عبد قيس فقال : ما اصطنع الله ذلك عندنا ، ومن قال مثل ما قال الزهرى : يرحم الله سعداً إن كان لمأمونا على هذا ما ظننت أن يكون هذا إلا في نبي .

فهذا قول أهل الروية والإنصاف ومن يراقب الله لما تحيروا ردوا العلم إلى الله وانقادوا للحق .

وأما من كان سخيئ الرأي جاهلاً بهذه المراتب من الدين — على قلبه وسخ الذنوب ودرن العيوب ودنس العزة بالله وظلمة حب الدنيا وكدورة الأخلاق وكيد الهوى وشأو النفس وبطر الحياة وشره الشهوات وزهد أرواح : فتى يفهم هذا من أين يطلع مطلعهم وإن كان ينتزع له الواصف ؟ هيهات هيهات يحتاج إلى قطع هذه العقاب^(٣) التى وصفنا . فإن كل واحدة فيها عقبة كؤود ذروتها شاحخة

(١) في الأصل بالنصب : لهوا ولعبا ولامير لذلك .

(٢) في الأصل (ومواقبته وحدوده) ولا يتمشى مع الصلاة التى لفظها مؤنث .

(٣) هكذا في الأصل والصحيح « العقبات »

لا سبيل إلى رؤية ما ذكرنا دون قطعاً^(١) ثم يقطع بعد ذلك هوام الذي كان به غداؤه وعليه طبع — حتى يتصل بقلبه إلى باب الماجد الوهاب فيهب له الأنوار : يقطع بها إلى مجد العلى وموهاب الكريم الأعلى ويترقى بقلبه إلى دنوه الأدنى فيحتظى منه حظه الأوفى فيجزل بمراتب لأهل القرب فعندها تكون صلاته هكذا ، وعندها يفهم كلام الأولياء ، ويقفوا آثار الأنبياء ، وينال غداً وسائل الدرجات والحياة من الله البلى الأعلى .

ولكننا نحتاج في تفهيمه من طرق مثله فنحتاج لإقامة هذا القول من طريق شواهد الدنيا ودلائل الحن والبلوى التى جاءت في إثباتها ترى^(٢) .

فأما شواهد الدنيا : فهو أنك ترى الرجل مطمئناً بثبات القلب ساكن الأركان . فإذا عاين صاحب سواد أرعب من سلطانه ودخله من الرعب ماغير لونه ورجف قلبه واسترخت قدماء وذهبت قواه . فقد كان يحدث نفسه في حال سكون القلب وطمأنينة النفس تتردد في صدره وساوس الدنيا وعجائبها وتطرد أنواع الفكر في ذلك الجو منه . فلما عاين هذا السلطان طار قلبه فزعاً وصارت تلك وساوس كالحبباء المنشور ويعلق قلبه بذلك السلطان الذى بدا لناظره . فخلاً الصدر من جميع ذلك لما تلاشت .

فإذا كان هذا موجوداً في أحوال الدنيا — فما ظنك بمن أشرقت الأنوار في صدره من قلبه فاطلع^(٣) على الملكوت بقلبه ، وتراعى على قلبه سلطان الملك الأعلى وبدا لناظرى قلبه جلاله وعظمته فصار يعبه كأنه يراه : كيف تكون حالته ؟ .

ألا ترى إلى قول حارثة حيث قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كيف أصبحت ؟ قال مؤمناً حقاً . قال ما حقيقة إيمانك ؟ قال كأنى أنظر إلى عرش ربي

(١) في الأصل دون قطعتين ولا معنى له على هذا .

(٢) ترى نتائج متزايدة .

(٣) سقطت (على) من الأصل

بارزاً ، وإلى أهل الجنة كيف يتزاورون ، وإلى أهل النار كيف يتعاونون فيها .
قال عرفت فالزم : هذا عبد نور الله الإيمان في قلبه » .

حدثنا بذلك عبد الجبار — حدثنا يوسف بن عطية عن ثابت البناني عن ع أنس — وحدثنا أبي — حدثنا محمد بن خنيس المكي — حدثنا عبد العزيز ابن أبي داود رفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم غير أنه قال : كأني أنظر إلى ربي فوق عرشه » فمذه كلمة أعلى وأجل من تلك التي رواها يوسف بن عطية .
فمذه شواهد الدنيا .

وأما دلائل الحن والبوى .

فإذا انكسف^(١) الشمس والقمر ، وأصاب أهل الدنيا رجفة انخلت القلوب فتعلقت بالآية التي ظهرت وخلت في ذلك الوقت عن وساوس الدنيا ووساوس النفس . فإذا وجد الصدر والقلب فدخلوا في هاتين الحالتين عن وساوس النفس ودنياها فبابه يدفع^(٢) إذا قيل له إن المصلى يبلغ في منزلته من منازل القلوب أن يخلو عن جميع وساوس النفس دنيا وآخرة ، ومن كان يستعمل القياس^(٣) في الدين حقيقاً أن يدرك هذا بالقياس إن لم يرزق من هذا حظاً . فيقول على ما تعين من أنه يحل بأهل الدنيا من سلطان الدنيا ما يذهل قلوبهم وتخلوا صدورهم من الوسوسة لهول ما ركبهم مما عابنوا فعلى هذا القياس غير مدفوع أن يكون من يتراءى له على قلبه جلال الله وعظمته وسلطانه — أن يطير عنه ركن دنياه وآخرته جميعاً .

ومما يحق ما ذكرنا : أنه جاءنا عنه تباوك اسمه وتعالى : حدثنا به أبي — حدثنا الحماني — حدثنا صفوان بن أبي الصهباء عن بكير بن عتيق — عن سالم بن عبد الله

(١) على سبيل التغليب لأن القمر لا ينكسف بل ينخسف

(٢) ينكر ويدهش .

(٣) في الأصل بزيادة (والآذان) ولا معنى لها .

عن أبيه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :

« يقول الله عز اسمه : من شغلته ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين » .

حدثنا صالح بن عبد الله - حدثنا الفرّج بن فضالة عن شعوذ بن خالده ابن معدان قال : قال داود النبي صلى الله عليه وسلم : « يقول الله تبارك وتعالى «لأعطين المتستغنين بذكرى عن مسألتى أفضل ما أعطى السائلين » .

قال أبو عبد الله رحمه الله فليُنظر هذا الذى تخفى عليه هذه الأنباء هل يعقل أى ذكر هذا الذى يستوجب به أفضل ما يعطى السائلون ؟ هذا ذكر المهتدين الذين إذا ذكروا اهتدوا .

حدثنا بشأنهم حفص بن عمرو قال : حدثنا محمد بن بشر العبدي . حدثنا عمر بن راشد اليماني - عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« سيروا على نسق المفردين . قالوا يا رسول الله : من المفردون ؟ قال الذين اهتدوا في ذكره - يأتون يوم القيامة خفافا يضع الذكر عنهم أثقالم » .

حدثنا صالح بن محمد - حدثنا يحيى بن واضح عن موسى بن عبيدة عن أبي عبد الله القُرظي عن معاذ بن جبل، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« السابقون الذين يهتدون^(١) بذكر الله . فإنما سموا مفردين لأن ذكر فردانية الملك الأعلى انفرد على قلوبهم فاهتدوا » والمهتدى الذى قد أفند^(٢) عقله . ومنه سمي التهاثر . وإنما صار مهترا لأن العقل نور فإذا ترقى إلى الملكوت فوصل

(١) هم الذين يولعون بالشيء ولا يبالون بما فعل . وهم هنا المولعون بذكر الله .

(٢) أفند : أى - خطأه وعجزه وكذبه .

إلى محل القربة خد نوره لنور القربة المشرق على قلبه بجلاله وبهائه وعظمته فذهل العقل عن أن يعمل هناك شيئاً فمعجز عن المسألة فذاك ذكر الذكر وهو الذكر الصافي . فمن عقل هذا كيف ينكر أم كيف يدفع ذاك ؟ أم كيف يتعاضم ما قيل أنه كائن انقطاع الوسوسة في الصلاة عن عصاته دون الأنبياء أولئك السابقون الأولياء المقربون الأصفياء . وقيل للحسن : إن عامر بن عبد قيس يقول : لأن تختلف الخناجر في جنبي أحب إليّ من أن أجد ذاك في صلاتي « يعنى الوسوسة » فقال الحسن ما اصطنع الله ذلك عندنا ، فهذا جواب من اتقى الله وخضع للحق لم يرد ولم يدفع ولم يحمله الحسد على الكفرار في وجه الحق ، بل اعترف به وأخبر أنه مما يصطنع عند غيره ^(١) فهذا جواب ما ذكرنا من شواهد الدنيا ودلائل الحق والبلوى .

وأما الأخبار التي جاءت فيما ذكرناه بديا من حديث يحيى بن سليم الطائفي من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« هكذا خرجت عظمة الله من قلوب بني إسرائيل فشهدت أبدانهم وغابت قلوبهم » . فأخبر من أين أوتى القوم . يعلمك أن الصدر إذا خلا من الخوف والخشية صار مزرعة للشياطين يكرهه ^(٢) ويشد قره ^(٣) وينذر فيه نذره . فلا يأتي عليه كبير مدة حتى يصير مشاكه ^(٤) لا يصلح إلا لإشغال النيران فيه .

ومن ذلك ما قال مالك بن دينار « إن القلب إذا لم يسكنه خوف خرب كما أن البيت إذا لم يسكنه أحد خرب » . وتجد لما قال مثالا عيانا : أن البلدة إذا خلت عن السلطان المرعب لقلوبهم هاجت بأهلها فتن ^(٥) وبلايا .

(١) في الأصل (عند عيبه) .

(٢) يكرهه — بضمه ويصيه بالحن والكره .

(٣) يشد قره — أى يصيبه الخوف وشدة اليأس .

(٤) المشاكه — هى مزرعة الشوك .

(٥) في الأصل بالنصب (فتنا وبلايا) .

وأما الأخبار التي جاءت : ما حدثنا به أبي — حدثنا الفضل بن وكين — حدثنا جعفر بن ترقان عن الزهري عن حمدان مولى عثمان بن عفان عن عثمان بن عفان رضي الله عنه ، قال :

« رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ثم قال : من توضأ وضوئي هذا ثم قام إل المسجد فركع ركعتين لا يحدث نفسه فيهما بشيء : غفر الله له ما تقدم من ذنبه » .

حدثنا عبيد بن أسباط بن محمد — حدثنا أبي — حدثنا هشام بن سعد عن يزيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن زيد بن خالد الجهني وأبي هريرة قالا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« من توضأ فأحسن الوضوء ثم صلى ركعتين لا سهو فيهما غفر الله له » .

حدثنا علقمة بن عمرو التيمي — حدثنا أبو بكر بن عياش عن أبي إسحاق عن عبد الله بن عطاء البجلي عن عقبة بن عامر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« من توضأ وضوءه ثم صلى ركعتين مقبلا فيهما بقلبه لا يشغله شيء خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » .

أبوهِ قال : حدثنا محمد بن الحسن — حدثنا عبد الله بن المبارك — حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن سلمة بن أشيم ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« من صلى صلاة لا يذكر فيها شيئاً من الدنيا ثم سأل الله شيئاً أعطاه إياه » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فهذه نذبة رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلق إلى مثل هذه الصلاة وإلى صفة القلوب فيها ونفى الاشتغال عنها . فلو كانت لا تطاق بهذه الصفة لكان الدعاء إليها هزواً ولعباً . ومن ها هنا كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتجنبون تطويل الصلاة بمبادرة الوسواس .

حدثنا الحسن بن عمر بن شقيق البصرى — حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوجز الظهر ويكملها ، فإنما خص صلاة الظهر من بين الصلوات فيما يرى لأن القراءة فيها سر . فإذا كانت سرّاً كانت الوسوسة لمن خلفه أقدر على فعله .

حدثنا صالح بن عبد الله — حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخف الناس صلاة في تمام » .

حدثنا يحيى بن حبيب بن عدى — حدثنا بشير بن الفضل عن عوف عن أبي رجاء العطاردي قال : رأيت الزبير بن العوام رضى الله عنه بالبصرة وأتاه رجل فقال ما شأنكم يا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراكم أخف الناس صلاة ؟ قال : إنا نبادر الوسواس .

حدثنا فضالة بن الفضل الكوفى — حدثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم عن أبي ذر قال : صلى عمار بن ياسر رضى الله عنه صلاة أوجز فيها ، فقيل له : فقال إني بادرت الوسواس .

حدثنا يعقوب بن إبراهيم الدورقي — حدثنا أبو حميد الطائى عن مخلد بن خليفة قال : صلى بنا عدى بن حاتم فأوجز في تمام فقال هكذا كان يصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن صلى فليوجز في تمام فإن فيكم العليل والشيخ الكبير وذا الحاجة .

حدثنا العلاء بن سلمة الدواس — حدثنا علي بن عاصم — حدثنا عبد الله ابن عثمان بن خثيم عن عثمان بن خثيم عن أبيه عن أبي أيوب قال : جاء رجل فقال يا رسول الله : علمنى وأوجز . قال : إذا قمت إلى صلاتك فصل صلاة مودع ، ولا تكلم بكلام تعتذر منه ، واجمع اليأس مما فى أيدي الناس .

حدثنا يحيى بن أحمد الطائى — حدثنا شريك عن أبي إسحاق عن أبي عمار

عن عمر قال : « الصلاة كالكيل فن أوفى أوفى له » .

حدثنا أبو حسين الرفاعي — حدثنا ابن فضيل — حدثنا أبو نصر عن سالم ابن أبي الجعد عن سلمان قال : « الصلاة مكيال وميزان فمن وفى وفَّى له — ومن طغف فقد سمعتم ما قال الله في المطففين » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فإنما أوجزوا وخففوا لأنهم قدروا على نفى الوسواس بالنور الذى شرح الله به صدورهم ، ولو لم يكن كذلك وكانت هناك وسوسة لطولوا . فلم يكونوا يجمعوا أمرين اثنين : وسوسة وخفة . يدلك على (١) إيجازهم على أنهم كانوا يصلون والوسوسة منفية . ألا ترى أنه يقول : بادرت الوسواس . فلو كان حاضراً لم يكن هناك بدار (٢) ، فهذا كله تأكيد قول سعد بن معاذ رضى الله عنه .

وأما عمر رضى الله عنه : فهو أقواهم فى ذلك وليس ذلك منه حديث نفس ولا وسوسة . إنما ذاك من حديث القلب مع الله — وإن كان من أمور الدنيا — لأن أمور الدنيا هي أمور الآخرة .

فمن كانت نفسه شهوانية محجوباً عقله عن الله : كان ذلك الحديث منه حديث النفس — دنيائياً شهوانياً — ومن كانت نفسه مبيعة عن الشهوات قد حيى قلبه لله — كان ذلك الحديث منه حديث القلب مع ربه — ملكوتياً ربانياً — فكان حديث عمر رضى الله عنه فى صلاته بمحاسبة جزية البحرين وتأخير الأمراء وعزلهم وبعثه الجيوش والنظر فيما نقله — حديثاً (٣) ملكوتياً إلهامياً محدثياً — لا حديثاً طبيعياً شهوانياً وسواسياً فيكون منقصة .

(١) هنا كلمة (على) زائدة فى الأصل .

(٢) فى الأصل بداراً بالنصب .

(٣) لكن فى الأصل — حديث ملكوتى بالرفع

فهذا برز عمر على سعد بن معاذ وجميع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى الله عنهم . وعمر هو الذى أشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من بينهم فقال :

« قد كان فى الأمم محدثون فان يكن فى أمتى أحد منهم فعمر بن الخطاب »

حدثنا بذلك عبد الجبار بن العلاء — حدثنا سفيان عن ابن عجلان عن سعد بن إبراهيم عن أبى سلمة عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومن يعقل هذا عن أبى بكر وعمر رضى الله عنهما إلا من ففتح الله له طريق أبى بكر وعمر رضى الله عنهما . كما قال بكر بن عبد الله المزنى .

حدثنا به المؤمل بن هشام البصرى وقتيبة بن سعيد قال حدثنا إسماعيل بن إبراهيم عن غالب القطان عن بكر بن عبد الله قال . « لم يفضل أبو بكر رضى الله عنه الناس بكثرة صوم ولا صلاة وإنما فضلهم بشيء كان فى قلبه » .

أبوهِ قال : حدثنا الحسن بن سوار عن مبارك عن الحسن قال : « إنما غلبهم عمر رضى الله عنه بالصبر واليقين لا بالصوم والصلاة » .

أبوهِ قال : حدثنا محمد بن الحسن : حدثنا عبد الله عن الأوزاعى عن حسان بن عطية قال : « إن الرجلين يكونان فى الصلاة الواحدة وإن بينهما من الفضل لكما بين السماء والأرض ، وذلك أن أحدهما مقبل بقلبه على الله ، والآخر ساهى ^(١) غافل » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فإذا أقبلت على شيء من خلقه وبينك وبينه حجاب لم يكن إقبالا — فما ظنك بالخالق إذا أقبلت عليه بقلبك وأنت فى حجب

الشهوات ووسواس النفس شغوفاً بها ؟ فكيف يكون ذاك إقبالاً وقد ألهتك الوسواس والشهوات . كما أنك ترى في دنياك أن من أقبل على شيء فأعجب به ألهاه ذلك عما سواه .

فهذا ما جاءنا من الأخبار وتلك الشواهد والدلائل التي ذكرناها بدا . فكيف يمكن دفع هذا إلا مكابر قد استحوذ على قلبه شياطين الجن ، وعلى عينه شياطين الإنس فشمخ^(١) بأنفه عثمان المجرة عن هذا النقام ، وبعد قلبه عن الله وبأسه عن درك هذه المكreme لغالب ما يرى من الزين على قلبه ، وبعد من تناوش هذا الحظ : « وأنى لهم التناوش من مكان بعيد وقد كفروا به من قبل ويقذفون بالغيب من مكان بعيد وحيل بينهم وبين ما يشتهون » حال بينهم وبين ما وصفنا استعمال شهوات النفوس فيما أطلق لهم وفيما لا يطلق فيخرجون من الدنيا وهم من هذا الأمر الذي وصفنا في شك مريب .

فإن قال قائل : فإنه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يوماً : من صلى ركعتين فله عبد أو فرس » (بياض في الأصل)^(٢)

حدثنا بذلك إبراهيم بن سعد الجوهري — حدثنا أبو عامر العقدي — حدثنا زمعة عن سلمة بن دهرام عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« من صلى ركعتين لا يحدث نفسه فيهما بشيء فله عبد أو فرس . فقام رجل فصلى ركعتين . فلما جلس أتاه الشيطان فقال أيهما تأخذ : العبد أم الفرس ؟ فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فاحتج هذا الضعيف معارضاً لما جئنا به بدا : فقال هذا رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . هل قدر على هذا ؟

(١) — شبح بأنفه — تكبر
(٢) وجد مكان هذا فراغ في أصل المخطوط .

فكيف بمن دونه ؟ فقيل له : لو أنه لم يزل في كل قرن من لدن زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم سابقون ومقتصدون ، وظالمون . فهم ثلاثة أصناف ذكرهم الله في تنزيله : ١ - ظالم لنفسه . ٢ - ومقتصد . ٣ - وسابق .

فهل جاءك في هذا الحديث أن هذا الرجل كان من السابقين أو من المقتصدين ؟ فإن المقتصد لا يمنع من الوسوسة ، لأن قلبه بداء الوسوسة مشغول وعقله بها مشغوف ، والسابق قد ترقى عن هذه المنزلة إلى درجات العلى في ملكوت العرش قد استعكف قلبه عن أن يلتفت إلى مثل هذا ، فالأشياء لا تقدر أن تأخذه ولا تشغل قلبه عن الله . وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنما وضع لهم هذا زيباً أراد أن يعظمهم بهذا ويؤدبهم ويعلمهم أن سبب هذه الوسوسة في الصلاة دنياهم التي استجلاها منهم من استجلاها وغلب على قلبه حبها فأذهب شعبة من عقله . وإلا فهل رأيت أحداً أخذ ثواباً من الدنيا على صلاة يصليها ؟ فإنما كانت هذه محبة من رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم وتنبهوا ليعلموا سبب الفتنة في صلاتهم . وإنما قام ذلك الرجل يصلى على ذكر من نوال عرض الدنيا فاجتهد فيها حتى إذا أحس بأجره رفع باله — فافترص الشيطان فرصة لما رأى أنه رفع باله وأقبل على عرض الدنيا . فعندها أمكنه حديثه . ألا ترى أنه أمكنه إلى وقت السلام . والخروج منها نفى الوسوسة ، ولما حان وقت التسليم استرخى ومال إلى العرض فعندها أصاب الشيطان فرصته . فلولم يكن هذا الذكر بين يديه لأتمها على الصفة التي سئل ، ولم يجد الشيطان سبيلاً إلى محادثته .

فلم يجيء في هذا الحديث أن الرجل حدثه الشيطان أو أصابه بوسوسة إنما ذكر مجيء الشيطان قط . فهذا يعلمك سبب مجيء الوسوسة . أن من ابتلى بذلك فإنما ابتلى باستيلاء محبة الدنيا على قلبه . ولولا ذلك أنه أراد أن يعلمهم من أين

تجيبهم الوسوسة ما كان ليرشى على الصلاة . هل سمعت أن أحدا قال : « صل كذا ولاك كذا » ؟ فانه أراد صلى الله عليه وسلم أن يقدم بين يدي ذلك المصلى نوالا لينظر كيف يعمل ذلك النوال على قلبه . فيكون في ذلك المصلى عبرة ، ولمن كان بحضرته . فيعلموا أن الوسوسة إنما تحضر وتحدث صاحبها بشهوات نفسه وبما يجل قدره عنده فاذا ماتت شهوات نفسه بما حل في قلبه من عظمة الله تعالى فانشع القلب وسكنت النفس وهذأت الأركان والجوارح ، وتعلق الفؤاد بمناجاة ملائكة الملوك . فأتى يبقى للوسواس هناك حديث ؟ ومتى يقدر أن يدنو من ذلك النور الذى قد أشرق في صدره حتى يتمكن من محادثته ؟ هيهات قد فاتته ذلك منه . وكيف إلى محادثته بشيء قد انقطعت شهوته عنه ؟ .

وهذا عاصر بن قيس يقول . « ما أبالي لقيت امرأة أو جاثقا ، يذكر موت شهواته ثم يقول « إني لأستحي أن أخاف شيئا سواه » ثم يقول . « ما وقع بصرى على شيء إلا رأيت الله أقرب منه » .

فمن كانت هذه حاله وهذه صفة قلبه كيف يوسوس عدوه إليه في صلاته ؟ وبأى شيء يوسوس ؟

وأما قوله : إني لأستحي أن أخاف . . . فلم يقل إني لا أخاف سواه ولكن قال أستحي أن أخاف .

وأما قوله : رأيت الله أقرب منه : فهذه رؤية القلب عظيمة وجلالا . ومما يحقق ذلك ما حدثنا به إسماعيل بن نصر وقتيبة بن سعيد قالا :

حدثنا محمد بن خنيس المكي عن عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر : أنه لقيه عروة بن الزبير في الطواف فخطب إليه ابنته فسكت عنه ولم يجبه بشيء . فلما رجع إلى المدينة : أتى ابن عمر فقال له ابن عمر : ما منعني أن أجيبك إلا أننا كنا في طوافنا نتراءى الله بين أعيننا . وقال في رواية أخرى : « نتخايل

الله بين أعيننا ، والمعنى قريب وما أرى الفكر لهذه الأشياء إلا رجل خفي عليه شأن القلوب وهو خلو من حدود أهل الانتباه — رجل شهواني سكران من محبته الدنيا أو رجل يتغنى نائم ثقيل النوم عن أمر الملكوت .

فأما محي القلب بالله يقظان فهذا نصب عينيه .

وأما حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخميصة (أى لبسها) :

حدثنا بذلك يعقوب بن إبراهيم الدورقي وعبد الجبار بن العلاء قالا :

حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة :

« أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى في خميصة ^(١) لها أعلام . فلما قضى صلاته قال : شغلنى أعلامها إذ ذهبوا بها إلى أبي جهم — رجل من قريش — واثنوني بأنبجانية » ^(٢) .

أبوه قال — حدثنا أبي — حدثنا عبد الله بن نافع ومطرف عن مالك ابن أنس عن علقمة بن أبي علقمة عن أمه عن عائشة قالت « أهدى أبو جهم بن حذيفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم — خميصة يمانية لها أعلام ^(٣) فشهد الصلاة فيها فلما انصرف قال : ردوا هذه الخميصة إلى أبي جهم فإنى نظرت إلى علمها فى الصلاة فكاد يفتنى » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : والخميصة ثوب من صوف أسود لين قلما يكون إلا معلماً ، ويكون مربعاً ، والبركان مثله ولكنه مستدير ، والانبجانية كساء غليظ وقى — يتخذ من أوبار الإبل — ينسج بفاحية الشام — بموضع يقال له « منبج » وإنما هو منبجاني « فأسقط الميم فقليل : « أنبجاني » وجرت على الأفواه

(١) سوف يأتي شرحها وتفسيرها .

(٢) سوف يأتي شرحها وتفسيرها

(٣) خطوط

هكذا . وكذلك « بركاني » وإنما هو « برنكاني » وهو موضع بفارس يقال له « برنكان » يعمل هذا هناك فذهب إليه كما قيل : « عبرى » عملت « بعبر » قرية بفاحية الشام وهي البسط الموشاة .

وأما قوله : « شغلتنى أعلامها » فليس فى هذا القول بيان أن هذا شغل القلب أو شغل العين . لأنه يذكر فى حديث مالك بن أنس عن علقمة أنه قال « نظرت إلى علمها فكاد يفتننى » فكشف عن معناه أن ذلك كان شغل العين . ولو كان شغل القلب مع النظر بالعين كانت فتنة . فلما قال « كاد أن يفتننى » ومعنى كاد « قرب » فأخبر أنه قرب من الفتنة ولم يفتن فدل هذا على أن معنى قوله « شغلتنى أعلامها » شغل العين لاشغل القلب . ومشغول القلب . بالله تعالى تشغل الأشياء عينه فلا يصل إلى قلبه من الأشياء شهوة نفسية وحلاوة دنيوية . فإن وصل عده نقصاً واستغفر .

ومثله ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه مر فى أصحابه يوماً . . . حدثنا بذلك عمر بن أبى عمر بن سايور — حدثنى عثمان بن أبى عاتكة — عن على بن يزيد عن القاسم عن أبى أمامة قال :

« صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم الظهر . ثم هبط إلى البقيع فتبعه أهل المسجد وهو يمشى بين أيديهم حتى هبط إلى أذن البقيع وبيده جريدة من نخل فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للناس : مروا مروا حتى كان كلهم بين يديه . فقال رجل من الناس . كفا خلقت — فأمرتنا فتقدمنا بين يديك فما فعلت ذاك بنا ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إني سمعت خفق نعالكم فأشفقت أن يقع فى نفسى شيء من الكبر » ثم مشى هنيهة فقام يستمع فقال تسمعون ما أسمع ؟ قالوا : والله ما نسمع شيئاً يا رسول الله . قال أدفنتم اليوم هاهنا رجلاين فلاناً وفلاناً ؟ قالوا نعم يا رسول الله . قال فإنهما قد أقعدا يعذبان ويفتنان

في قبورهم . الآن يضرب أحدهما . ثم قال : والذي بعثني بالحق : لقد ضرب ضربة ما بقي منه عضو إلا قد تقطع وتطاير على حدته ولقد التهب قبره ناراً ولقد صاح صيحة سمعها الخلائق كلهم واقشعرت منها إلا الثقلين الجن والإنس . ثم سمع ساعة ثم قال : هذا الآخر الآن يضرب . ثم قال : والذي بعثني بالحق : لقد ضرب ضربة ما بقي منه عضو إلا تقطع وتطاير على حدته ، ولقد التهب قبره ناراً ، ولقد صاح صيحة فزع لها الخلائق كلهم واقشعرت إلا الثقلين الجن والإنس ثم قال : لولا تزيدكم الحديث وتمزيج في قلوبكم لسمعتكم مثل الذي أسمع . ثم سمع ساعة . فقال رجل : أبى أنت وأمى يارسول الله : وفيم يعذبان ؟ قال : أما أحدهما فكان يسمى بين الناس بالنميمة ، وكان الآخر لا يتنزه من بوله إذا بال . فقال الرجل : يارسول الله متى يخفف عنهما ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : غيب لا يعلمه إلا الله إذا شاء أن يرحمها رحماً .

فلم يذكر أنه وقع^(١) في نفسه من الكبر ولكنه أشفق أن يقع فحذر وتوق . ومثله ما حدثنا به يحيى بن أحمد الطائي — حدثنا ابن المبارك عن مالك بن أنس عن أبي النضر قال :

« انقطع شراك نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم . فوصل بسير جديد فجعل ينظر إليه فلما قضى صلاته قال : ازعوا هذا واجعلوا الأول مكانه قيل كيف يارسول الله ؟ . قال إني كنت أنظر إليه وأنا أصلي » .
قال يحيى قرأت على مالك بن أنس هذا الحديث .

قال أبو عبد الله رحمه الله : إنما يذكر النظر لا غير — والنظر سبب من أسباب الفتنة فقطعه توقياً وتحزوا . وكان قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم في القبضه عنده بقلبه على استعماله ليسكون شأنه وصورته مثلاً لمن بعده . فهو صلى

(١) في الأصل « أبتوقع »

الله عليه وسلم — وإن عصم من الفتنة — فإنه لم يزل عنه خوف الفتنة ولو زال لأمن . فكان كل موضع بقلب قلبه في القبضة يستعمله لكي يستن به من بعده ويكون مثالا .

كانت هناك مخافة تملوه — وكانت تلك المخافة تنفرد من ذلك العقل : ألا ترى أنه صلى الله عليه وسلم لما نظر إلى زينب^(١) رضوان الله عليها — كيف ولي معرضاً أخذاً بيده على عينيه وهو يقول « سبحان مقلب القلوب » . كيف يخبر عن حاله بهذا القول ؟ — إنه قلب قلبه وعصم من الفتنة وهى له الأمر . فبلغنا أن زينب رضى الله عنها قالت : . لما أعجبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقعت في قلبه لم يستطعني زيد وما أمتنع منه غير ما يمنعه الله تعالى مني فلا يقدر على « حتى طلقها . فلما انقضت المدة : قال الله تبارك اسمه « فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها^(٢) » . فكانت تفخر على سائر أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقول : أقربكن^(٣) رحماً ، وخيركن منكحاً ، وأكرمكن سفيراً — جدى وجده واحد ، وولى رب العرش زوجنى من العرش ، والسفير في ذلك جبريل صلوات الله عليه .

فكان الله تبارك اسمه يقلب قلبه للأمر كي يبقى ذلك معلماً للعباد وهو تدبير الله له وخلق في العبرة . ألا ترى أنه قال « ألقى إلى السهو لكي تسقنوا » . فلهذه الأشياء حوادث على قلبه من أحكام رب العالمين .

حدثنا أبي — حدثنا مطرف عن مالك بن أنس بلغه أن رسول الله صلى الله

(١) هى زينب بنت جحش أم المؤمنين — كانت زوجة لزيد بن حارثة الذى كان قد تبناه رسول الله صلى الله عليه وسلم — ثم نزل قوله تعالى : فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً . من سورة الأحزاب .

(٢) الآية ٣٧ من سورة الأحزاب .

(٣) هذا في الأصل ولعله أسقط كلمة (أنا أقربكن رحماً) .

عليه وسلم قال « إني لأُنسى لِأَسْنٍ » . فهذه الأشياء دخيلة وليست بأصلية برأوية من بعده إلى آخر الدهر .

ولقد كان قلبه من الله بالقربة محل دق في جنبه شأن الدارين . فهذه حوادث تلقى إليه والأصل على ما أخبر أن الله جعل قرعة^(١) عيمه في الصلاة .
وأما قوله في الخبر الذي جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الوسوسة في الصلاة من صريح الإيمان ولا تكاد تخطيء مؤمنا :

حدثنا يوسف بن عبد الله حدثنا يزيد بن هارون عن إسماعيل بن عياش عن عقيل بن مدرك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الوسوسة في الصلاة من صريح الإيمان ولا تكاد تخطيء مؤمنا^(٢) » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : وما ذكر عن حديث إبراهيم النخعي رحمه الله أنه قال : « قبول صلاة المؤمن الوسوسة » وذلك أن أهل الكتاب لا يوسوسون وهذا مفهوم . وذلك أن العدو قد فرغ من أمرهم فليس له بهم إشتغال . إنما يشتغل العدو بمن عنده شيء حتى يسلبه ويفسده عليه . وهل رأيت لصاً يقصد لبيت خال خرب ؟ أو لبيت لنفسه بالإستراق منه ؟ . فكذلك قلوب أهل الكتاب والكفر بالله خالية من جميع الخير ممتلئة من جميع الشر . قد صيرها الشيطان لنفسه بيتاً ، ومسكناً . فإذا يصنع بعد هذا بوسوسة ليقسد صلاته . والشرك الذي في قلبه أعظم من الوسوسة . فإذا وسوس إلى هذا المصلي المؤمن كان ذلك دليلاً على أن هاهنا شيئاً^(٣) يريد أن يسترقه . فطيب نفوس المؤمنين بهذا لما اغتتموا بهذه الوسوسة وخافوا على أنفسهم — كما كان أحدهم يخاف النفاق على نفسه . فإذا قلق وضاق به ذرعاً سأل عن آيات النفاق ودلائله .

روى عن بعض أهل الحديث^(٤) : أن رجلاً سأل بعض أصحاب رسول الله

(١) في الأصل « قرعة عيني » ولكنها ليست مناسبة .

(٢) هذا الحديث مكرر في الأصل حديثين بنفس الصيغة فأسقط التكرار .

(٣) في الأصل شيء بالرفع .

(٤) في الأصل بإسقاط « أهل »

صلى الله عليه وسلم فقال : إني أخاف النفاق على نفسي . فقال : أنسرك حسنتك وتسوءك سيئتك ؟ قال نعم . فقال لست بمناق . وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « من سرته حسنته وساءته سيئته فهو مؤمن » . وقال بعضهم « خوفك من النفاق علامة إيمانك » . فكانوا إذا ضاقوا بمثل هذا ذرعا : بشرتهم العلماء ودلتهم على آية وعلامة يستدلون بها على صحة الأمر .

فكذلك شأن هذه الوسوسة قد عم الجميع إلا من عصم الله وقليل ما هم وهم السابقون في كل قرن . فبشرت العامة بأن هذه من علامة القبول : لأن الوسوسة محدودة في نفسها أو صاحبها في علياء الدرجات عند الله . وهذا قول « الأغنام »^(١) والجهلة « دعاهم جهلهم إلى أن أنكروا أن وراء هذا مرتبة للقلوب تنجوبها من الوسوسة . وذلك لما فتنت بهجة الدنيا خربت من الهدى فحلت هذه الوسوسة في صلاتهم فلقتهم نفوسهم أن هذه طاقة العبادة ومبلغ الأمر فطابت نفوسهم ولقوا العامة بمثل الذي وجدوا من أنفسهم واصطلحوا على سوء الحال يعذر بعضهم بعضا ، ويزكي بعضهم بعضا . فهذا تلقين النفس وجزعها : نعوذ بالله من ذلك . فلو أنهم تعلموا هذا السبيل ثم بينوا للناس المذهب فيه وكشفوا عن حالتهم — بأنا قوم مفتونون أمثالهم — لكان عسى أن يخفف عنهم غدا إصر^(٢) هذا ووباله وإثمه ، ولكنهم كما قال عيسى بن مريم صلوات الله عليه فيما روى عنه « بحق أقول لكم إن شركم عملا : عالم يحب الدنيا فيؤثرها على عمله — لو يستطيع جعل الناس كلهم مثله في عمله ما أحب إلى عبید الدنيا أن يجدوا معذرة وما أبعدهم منها لو يعامون » .

والقلوب ثلاثة : ١ — قلب خالي^(٣) عن الإيمان وجميع الخير مظلم وهو

(١) الأغنام : جمع أغم وهو الذي لا يفصح شيئا .

(٢) هو الإثم والذنب .

(٣) هكذا في الأصل والصحيح « خال »

قلب الكافر — فذاك لا يوسوس لأنه يدت الشيطان محشو ببضاعته .

٢ — وقلب فيه إيمان وقد استنار بنور الإيمان وعليه ظلمة الشهوات — فللشيطان هناك إقبال وإدبار ومحاولات ومطامع فلا يخلو من الوسوسة .

٣ — وقلب محشو بالإيمان قد استنار بنور الله وانقشعت عنه حجب الشهوات وانقطعت عنه الظلمات فلنوره في صدره شرق ، ولإشراقه شمع ، ولشعاعه شعل . فإن دنا منه وساوس صار رماداً : وأية وسوسة تجتريء على الدنومنه ؟ فمن تعاضم^(١) هذا الذي قلنا استشهدنا له من الظاهر ما لا يقدر أن يدفعه .

هذه السماء قد حرسست بالنجوم فإن دنا منها^(٢) الشيطان ليتخطاها رجم فاحترق فإن لم يحترق خبل — فليست إليها بأعظم حرمة من قلب المؤمن — وأين تقع السماء من حرمة قلب المؤمن . فإن السموات مقعد الملائكة ومختلف الوحي . ومستقره وفيها نوز الطاعة — وقلب المؤمن مستقر نور الله فحقيق أن يحرس . حتى لا يكون للعدو عليه كيد . فأنزل الآن ثلاث بيوت منازلها .

١ — فبيت للملك فيه كنوزه وجواهره .

٢ — وبيت للعبد له فيه شيء من عطايا الملك

٣ — وبيت لعبد له خال^(٣) صفر لا شيء فيه .

فجاء بعض عبيد الملك فأراد أن يسرق من هاهنا شيئاً فلائى المنازل يقصد ؟ فإن قلت للبيت الخالى فقد أجلت^(٤) . وإن قلت لبيت الملك فقد أفرطت . إذ لا سبيل إلى ذلك لأن حارسه الملك بنفسه . وكيف يستطيع أن يدنو منه وحوله خندق من .

(١) فى الأصل . . تعاضمه . . بزيادة هاء فى آخره

(٢) فى الأصل منه .

(٣) فى الأصل خالى .

(٤) ذمبت برأيك هذا بعيداً عن الصواب .

النار إن دنا منه احترق . وهو النور الذى قد أحاط به واحتتمى منه صدره .. قهو حصن حصين لا يطاق . فهل بقي إلا هذا البيت^(١) الواحد الذى فيه بعض عطايا الملك لبعض عبيده ؟ وطعمه فى هذا البيت وقد انقطع طعمه من البيت الآخر لأن الملك مقبل عليه لا بكل حراسته إلى غيره .

فكذلك شأن هذه القلوب :

١ - قلب خلا من كل خير وهو قلب الكافر . فذاك بيت الشيطان قد أحرزه لنفسه وكل ما فيه له . فلائى شيء يسرقه ؟ .

٢ - وقلب ليس فيه إلا الله فذاك بيته فأى شيطان يجترىء عليه ؟ وإن أراد استراق شيء فإذا يسرق فإن القلب خلا من الدنيا والآخرة ومن أحوال النفس فيها ، ولم يبق فيه إلا جلال الله وعظمته . فأى شيء يسرق الشيطان منه . وبما يحقق ما قلنا من صفة هذا القلب ماروى عن وهب بن منبه وعن آخرين سواء فيما يحكون عن الرب تبارك اسمه أنه قال :

« لست أسكن السموات ولا تسعنى ، وأنى بيت يسعنى والسموات حشو كرسى ؟ »

ولكن إن أحبوا أن يعلموا فإنى فى قلب الوارع التقى والوارع التارك بقلبه لكل شيء . سؤله الذى يبقى على إيمانه أن يمازجه أدق شهوة من شهوات الدنيا « كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :

« الإيمان حلونزه فزوهه » . وفى هذا كلام كثير استقصيناه فى موضع آخر فى كتاب « غور الأمور » .

٣ - وقلب ثالث فيه توحيد الله ومعرفة وفيه شهوات النفس وأخلاق الهوى . فرة يميل بقلبه إلى^(٢) سلطان المعرفة ، ونور التوحيد ، ومرة يميل بقلبه

(١) وهو النوع الثانى فيما ذكرنا قبل ذلك .

(٢) سقعات .. إلى .. فى الأصل .

إلى شهوات النفس وأخلاق الهوى . فهذا للشيطان فيه مطمع . فلا يزال يوسوس إليه في صلاته بما وجد في صدره من أسلحته وهى الشهوات حتى يساب منه ذلك الخير الذى فيه . فهذه الشهوات سلاح العدو وعدته عليك . فإن أنت أمسكتها فى بيتك حتى يأتيك العدو فيقتلك بسلاحك — كفت أنت الموم على ذلك . وما يحقق ما قلنا فى شأن القلوب : قول رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« هكذا خرجت عظمة الله من قلوب بنى إسرائيل فشهدت أبداهم وغابت قلوبهم » . وإنما نسبت الفتنة إلى القلوب — ولكن الفتنة للعقول التى فى القلوب . وما جاء عن مالك بن دينار أنه قرأ فى بعض الكتب « الذى غلب الشهوات فذاك الذى يفرق ^(١) الشيطان من ظله » .

وقول رسول طلى الله عليه وسلم لعمر رضى الله عنه : « ما سلك عمر فجا ^(٢) إلا سلك الشيطان فجا غيره وترك الطريق عليه » .

وما جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال . « ما لى الشيطان عمر فى طريق الاجرى » حدثنا بذلك عبد الرحمن بن الفضل بن الموفق الكوفى — حدثنا أبى عن إسرائيل عن الأوزاعى عن سالم عن سديسة مولاة حفصة قالت :

« سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ما لى عمر الشيطان إلا خروجه »^(٣) فإني اعترض معترض فاحتج بما لقيت الأنبياء من هذا العدو — قيل له إن ذاك أمر ^(٤) عارض وحكم من الله عن طريق التدبير والابتلاء ، وليس على الأساس . كما جعل للعدو سبيلا إلى السماء السابعة ثم منع ، وكما جعل السبيل إلى دخول الجنة على ابتلاء آدم صلوات الله عليه ليغويه . فهل وجد السبيل بعد تلك المرة ؟ فكذلك شأنه مع الأنبياء — إنما وجد السبيل إليهم بعلقة من العلل .

(١) يهرب . (٢) طريقا . (٣) خر : سقط .
(٤) ولكن ذكر فى الأصل « أمرا عارضا حكما » كلها بالنصب ولا معبر لة لأنها خبر إن . أما بالنصب فنقول لعل كان سقطت من الجملة فيجوز إذن العصب (ويكون الكلام إن ذاك كان أمرا عارضا وحكما) .

وأما ما جاء أن الوسوسة في الصلاة من صريح الإيمان : فهو لصاحب هذا القلب الذى قد امتزج نور الإيمان بظلمة الشهوات في صدره فهو يميل هكذا وهكذا وهم أهل الغفلة . فليس معناه أن نفس الوسوسة من صريح الإيمان ، ولكنه الذى يحدث من الوسوسة وهو رد ما جاءت به الوسوسة . وذلك أن القلب في غطاء الغفلة — فإذا وسوس أنكره العبد وذلك من احتياج الإيمان . فإذا هاج أنكر وفزع إلى الرد . ففزع وقيامه بالرد يكشف عن غطاءه ويشرق نور الإيمان . وقد صرح بالإيمان جهراً في ذلك الوقت بقلبه وعنده . ومثله ما جاء في وسوسة الشرك أنه محض الإيمان . فليس معناه أن الذى وسوس العدو من الشرك هو محض الإيمان . ولكن الذى حدث منه من رده بالإنكار — هو محض الإيمان وذلك أن الإيمان لما هاج بالإنكار اشتعل فأشرق فذاك أحق ^(١) وأخلص من الذى كان قبل الوسوسة فهو صريحه ومحضه .

وذلك بمنزلة جرة متوقدة علاها الرماد فلا يوجد لها حر ولا ضوء منه تحت الرماد . فإذا نفختها فطيرت عنها الرماد : توقدت وتلهبت — فأضاءت بتوقدها ووجد حرها من صلى بها .

فليس في هذا الحديث الذى أثبت به ما يدل على أنه ليس وراء هذا شيء فمن خفى عليه من وراء هذا من شأن القلوب — اعتمد على هذا وطاب نفساً — ثم تراء إن استقبل شيء من خبر شأن القلوب على ما ذكرنا بداية من المنازل التي لها عند الله — اشأاز وأحرنبى ^(٢)، وهو في وجهه محببجراً ^(٣) مكفهراً بالرد والإنكار فإن كلمته بلسان الحق على بساط الإبصار — اغتر بذلك البسه ، فويل لهم كيف يحلون عرى الإيمان عروة عروة — حسبهم هم الذين قال لهم رسول الله صلى الله

(١) أعق — أى أمتنع وأبطل وأحى .

(٢) أحرنبى الديك — أى انتفش للقتال .

(٣) احببجر — انتفخ غضباً .

عليه وسلم « مساجدهم عامرة من أبدانهم ، وقلوبهم خربة من الهدى — منهم تخرج الفتنة وعليهم تعود » . وقال صلى الله عليه وسلم : « إن الله لا ينتزع العلم انتزاعاً ولكنه يقبضه بموت العلماء » .

فإذا كان ذلك : اتخذ الناس رؤساء جهالاً فضلوا وأضلوا . فمن تحلى بظاهر هذا العلم وتزين به عند المخلوقين يؤكد فيهم بذلك رئاسته تأكداً لهذا الخطأ . والذي يرى به غداً من الموقف وسط الميزان ولها عن باطنه لقي علام الغيوب . مفتراً به فبلى سرأثره وحصل ما في صدره فوجد مدخول الظاهر والباطن — زائغ القصد — متقاب الوجه عن الوجنة — يمشى مكباً على وجهه — مقبلاً على هم نفسه — يتخير الشهوات ويتخطى فيهن المني بأعمال الرويات — فهذا أهدي أمن يش سويًا على صراط مستقيم ؟ قد أمكن الحق من ناصيته ورمى بطرفه . إلى الأرض تذلاً وهدأت جوارحه تخشعاً وصحت لسانه توقراً وسكمت أطرافه تهبجاً وشخص فؤاده إلى الله تعالى نفوتاً وطار قلبه إلى الله تلوداً وتخلقا وفتح له الباب وولج عرصة مالك الملوك ونظر إلى مراتب السادات ومجالس الأجياب ورتب له ما هناك ورفع له الحجاب فقرت به العياف وإن منه لذاذة النجوى والجنان — وهذا باب غلق ممتنع لا يفتح إلا لأهله — أولئك رزقوا أنفسهم فجعة الموت ومرارته قبل الحلول أماتوها من كل شهوة وهذا من قبل أن يموتوا^(١) فتطهروا من أدناسها وتنزهوا من أسافلها وخرجوا بقلوبهم براء^(٢) عراء إلى الملك الأعلى ففروا إليه من كل حركة كانت للهوى في قلوبهم دنياوية . فجعلهم الله أهلاً لفتح الباب وولج العرصة في ذلك المعسكر الذي شمس النور الأعظم بشرق البهاء والضياء فيصير خلماً على القلوب — تلك قلوب مشغولة وجوها بنور الله — تلك خلج لا تشبه خلج أهل القلوب في ظاهرم — تلك خلج تحمد لها النيران غداً حتى يمضوا

على ظهرها وهي خادمة لا يشعرون بها ويجوزونها إلى الله في جواره في الفردوس إلى . كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحارثة حين قال : كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى عَرْشِ رَبِّي « فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هذا عبد نور الله الإيمان في قلبه » فلما مات قالت أمه : يا رسول الله أخبرني عن حارثة : أفي الجنة هو ؟ قال إنها جنة في جنان ولكن في الفردوس الأعلى » .

حدثنا بذلك عبد الجبار بن العلاء — حدثنا يوسف بن عطية — عن ثابت عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال أبو عبد الله رحمه الله : وحدثنا الفضل بن محمد الواسطي البجلي — حدثنا جعفر بن معاذ عن ابن أبي فديك عن هشام بن سعيد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الجنة مائة درجة — ما بين كل درجة كما بين السماء والأرض — وأوسط درجة منها الفردوس وهي أعلاها — وعليها يكون العرش — ومنها تفجر أنهار الجنة — فإذا سألتهم فـألوا الفردوس » .

حدثنا الفضل — حدثنا محمد بن الوزير الدمشقي — حدثنا سعيد بن بشير عن ابن أبي نجيح عن أبي موسى الأشعري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الفردوس مقصورة الرحمن في جنته — فيها خيار الأنهار والثمار » .

حدثنا الفضل — حدثنا محمد بن الوزير عن الوليد — حدثني من سمع ابن أبي نجيح يخبر أن مجاهداً قال : « إن الله تبارك وتعالى خلق جنة عدن بيده — وعدن تهدي لنبهه وهي الفردوس بالرومية فلما بلغت ما أراد من ذلك أمرها فغلقت على ما فيها فلم ينظر فيها ملك مقرب ولا خلق — وربك ينظر إليها كل سحر فيقول « قد أفلح المؤمنون » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فمن يروم نفي الوسوسة فيسأله أن يفرغ قلبه من

أشغال النفس وأحوالها . فإنما دنيا المرء نفسه وشهواته . ولهذا ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تفرغوا من هموم الدنيا ما استطعتم » .

حدثنا بذلك أحمد بن مطرف التيماني — حدثنا محمد بن بشير العبدى — عن حميد بن العلاء بن أبي رهوة عن محمد بن سعيد عن إسماعيل بن عبد الله عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تفرغوا من هموم الدنيا ما استطعتم . فإنه من كانت الدنيا أكبر همه أفشى الله عليه صنيعته ، وجعل فقره بين عينيه — ومن كانت الآخرة أكبر همه جمع الله أموره وجعل غناه في قلبه . وما أقبل عبد بقلبه على الله إلا جعل الله قلوب المؤمنين تفتد إليه بالرحمة وكان الله بكل خير إليه أسرع » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فإذا جمع الله لعبده أمره وجعل غناه في قلبه فما بقي للوسواس في قلبه من الحديث . وبأى شيء يحدثه ؟ . وإذا أفشى الله على عبد أمره وجعل الفقر بين عينيه فكيف يجد راحة من حديث الوسوسة ؟ . فقد بين رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن أراد أن الصدر بيت القلب والشيطان قد مكن له هناك ليحدثه على قلبه .

حدثنا أبي — حدثنا الحماني — حدثنا عدى بن أبي عمار — حدثنا زياد الملهبي عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم فإن ذكر الله خنس^(١) وإن نسي التقم قلبه » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فمن أراد نفي حديثه فليترك شهواته . فإنه فيها يحدثه ولا يطمعن في نفيه وهو مع شهواته .

ومثل ذلك مثل مغن^(٢) عمدت إليه فسلبته . ثم جئت به فجلست في المسجد فتبعك يغني على رأسك ويتكلم بالحنى^(٣) . فإن آذاك مكانه وأردت نفيه قال

(١) خنس : غاب وتغلف ولم يجرؤ على الظهور . (٢) في الاصل مغني .

(٣) هو الكلام الفاحش

لك : أنت بدأتني حيث أخذت سلبى وأنت أو لجتني^(١) مكانك فإن أردت خروجى وكفى عنك فرد على سلبى . فقد حجك^(٢) وقطع عذرك فى شكاتيه . فكذلك هذا الوسواس يقول : هذه الدنيا لنا وإياها آثرنا والآخرة لك أيها المؤمن . فتى زاحمتنى على دنياى أفسدت عليك آخرتك فبن قلت كيف لأزاحمك فى دنياك ومعيشتى فيها ؟ قال لك : إن الذى قدر لك فى اللوح المحفوظ هو رزقك فبأيهما نحدث نفسك ؟ أمن الذى قدر لك فى اللوح ؟ أم من الذى لم يقدر لك ؟ فإن كان من شىء قد فرغ منه فانت مهجن^(٣) ملوم ، وإن كان حديثك من الذى لم يقدر فى اللوح : فإنما حديثك فى شىء غيرك وهو نصيبى الذى أعطيت . فإن زاحمتنى فيه : زاحمتك . فقد حجك وخصمك عدوك . أفلا يحق على المؤمن أن يأنف من هذا . فليس له فى واحد من هذين فكرة ولا حديث .

فيقول المبطل بهذا : فانه ركب فى الشهوات ويتردد فى صدرى ذكرها فكيف أصنع ؟ قيل له : إنما يتردد ذاك فى صدرك لخلاء قلبك من خشية الله وجهلك بعظمته ، وتربية تلك الفكر بما تباشر من النعم : شريهاً أشراً فرحاً بطراً غافلاً عن أن اسكل نعمة تبة ، وأن أتمان النعم شكرها ، وأن الشكر استقامة القلب مع جميع أركانه مطيعاً لله تبارك وتعالى . والدليل على ذلك : لو أن بيتاً فيه غرف وقصف وسرور وجلبة عرس : وقع فيه الخبر أن الأمير قد تقم : لصاروا كأنهم موتى فسكنت الأصوات ، وخذت الأمور

وكذلك تجد الرجل على طعام ولهو وضحك ونشاط وأفراح فاذا قلت له : أنت ذكرت عند الأمير الآن فى مجلسه بسوء — تغير لونه ، وتشتت أحواله وخذت أفراحه ، وألهاه ما يدخله من الخوف عن جميع ما كان فيه من السرور والإنبساط .

(١) أدخلتني

(٢) غلبك

(٣) المهجن — هو المستفح فعلة .

فاذا كنت ترى ما يحل به من سلطان الدنيا فما ظنك بمن حل بقلبه جلال
عظمة الله ؟ احتوشته الخشية من الملك العزيز الجبار . فان دخلت أعضاؤه بعضها
في بعض فنير مستنكر .

وبلفنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى جنح أى انقبض .
وبلفنا أن على بن الحسين كان إذا توضأ أخذته رعدة ف قيل له في ذلك —
فقال : أتدرون على من أريد أن أعترض ؟ .

فقد بان لك فيما وصفنا مصيبة هذا الخلق أنهم لم يضابوا بأهل ولا ولد —
وإنما أصيبوا بفقد الخشية والجليل بالله .

ومثل من يتزين بظاهر الأعمال وباطنه خال ^(١) من ذلك كهذه الصور التي
يتخذها أهل الصين فيما يلفى . فإنه يلفى أنهم يتخذون من الحرير مثالا
كالصورة والجسد فإذا نظر الناظر إليها حسبها آدميا في أعلى صورته كهذه
الصور التي تنقش في هذه الكفائس والبيع فيتخذ مثالا من الحرير يحشى
منه موضع ويترك منه موضع على جهة ما يليق ويتزين ثم تلبسه إحداهن فيصير
في أعين الناظرين في هيئة امرأة لا قياس عليها : جمالا وكالا — جمالا في الصورة
وكالا في الأعضاء — فيعجب الخلق بها ويتعاضد عندهم شأنها . فيبينا هي كذلك
إذ مدَّ مَدَّ يده إليها فنزع عنها ذلك المثال فإذا هي تشيع ^(٢) للناظرين ويتعوذ
المتعجبون ^(٣) حتى يقول قائلهم : هذه قرودة أو خنزير نعوذ بالله من عسرتها والويل
لمن ابتلى بصحبته . وأخرى هي في أجل صورة وأكل أعضاء وأتم قامة وأطرى
طراوة : ابست هذا المثال فأعجب الناظرون بها في هذه الصورة وحسن موقعها
عندهم كمثل الأولى ^(٤) . فدما يده إليها فنزع عنها هذا السربال والمثال فإذا هي

(١) في الأصل خالى

(٢) أى تظهر .

(٣) في الأصل « المتعجبين » بالنصب

(٤) في الأصل الأول .

بهتت الناظرين وتهليل المتعجبين حتى يقول قائلهم : آدمية هي أم جنية أم من الجنان فرت مثلاً ؟ فإذا الصورة التي قد نقشت ومثلت تدق في جنب جمال صورتها^(١) الخلقية . وإذا كل أعضاءها يفوق المثال ويتلاشى ما نظر الناظرون لما بدا لهم من تحت هذا المثال والصورة .

هذا هكذا في الدنيا فكيف بالمطيع لدى يتزين بظاهر الأعمال ويحلى جوارحه بظاهر أعمال البر عند هذا الخلق . فصارت هذه الحلية والزينة كمثال جسد كامل الحسن في صورة جميلة فأعجب بها أهل الدنيا بهيئته وصفته وتماوته ورمى بصره إلى الأرض في مشيته ومد عنقه في هيئة المتواضعين وخشوع نفاقه وانقباضه عما يظن أن فيه انكسار رئاسته وسقوطه من أعين الخلق وتعاطف عندهم نصبه وتعبه وكلاله واجتهاده في أعمال البر . فلما أشرف على الناس في تلك العرصة العظيمة يوم الموقف فأقيم مقام العرض الأكبر بين يدي الله وقد شخصت أبصار الخلق ينظرون إليه لما عرفوه في دار الدنيا بظاهر هذه الأشياء فجاء الحق ومد يده إليه فنزع عنه سر بال الظاهر الذي كان لبسه في هذه الأعمال فبدت من تحته صورة أخرى وجسد آخر — وهو صورة القلب وضميره — مع هوائل ما فيها من الأقدار والخرق والميعة مع ظلمة وقبح وشين لا يحصى من الإعجاب بالنفس والكبر والتخوة والعظمة والنية والأنفة والحسد والحقد والغل وحب العز وحب الثناء وطلب الحمدة وطلب الرئاسة والعلو والشهوات التي كانت مضادة لقضاء الله وأحكامه وكان يخلق أحكامه بالكرة والجفاء .

فإذا هو لما بدا من تحت سر باله أقبح من خنزير أو قرد بين يدي رب العالمين فكذلك هذا الذي تحلى وتزين بقيام وركوع وسجود وجنوح على الركبة . ومثال هذا في الظاهر ما يعجب الناظرون إليه . وكذلك سائر أعمال الظاهر فإذا نزع عنه هذا السر بال غدا فبدا قلبه وضميره في الصورة التي يعرفها الآن من

(١) في الاصل صورته .

نفسه مما ذكرنا من هذه الدواهي والأفاعى التى سمومها أسقمت إيمانه وأمراضته قلبه صارت عدة فى الموقف غداً .

فليت شعري بأى شيء يقطع الصراط فى مثل حد السيف . وقد علم أن الناس إنما يقطعونه بالإيمان واليقين ولو كانوا يقطعونه بظاهر الأعمال إذن لبرز المعمرون بطول أعمارهم^(١) من قوم نوح إلى زمن بنى إسرائيل فإنهم نالوا من أعمال الظاهر بطول أعمارهم ما لم تنله أمة محمد صلى الله عليه وسلم ولأمة محمد صلى الله عليه وسلم السبق والتقدم فى كل مكان ولهذا ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل يارسول الله :

« أى الناس أفضل ؟ قال كل مؤمن محموم القلب صدوق اللسان . قالوا وما محموم القلب ؟ قال : التقى النقى الذى لا إثم فيه ولا بغي ولا غل ، فهذا شأن أهل الصلوات الخمس على ما ذكرنا بديا : أن أهل اليهود منهم يدخلون الجنة بغير حساب سباقاً . وهم صنفان .

١ — صنف أقبلا عليه فاشتغلوا بالصلاة عنه .

٢ — وصنف أقبلا عليه فاشتغلوا به عن الصلاة وهذا أعلى .

٣ — والصنف الثالث أهل مجاهدة . وفى الجهد تكفير السيئات ومحو الخطيئات فيحتاج إلى مهلة فى الموقف حتى يقابل الصلوات بتلك السيئات فتعفى ، ويمضى إلى الجنة على أثر الصنفين السابقين . وما سوى ذلك أهل تضييع وتفريط وهم فى المشيئة عند الله موقوفون بين عذاب ورحمة هذا شأنهم فى الآخرة . أما شأنهم فى الدنيا حديث البراوات .

(١) فى الأصل بطول أعمارهم

« حديث البراءات »

حدثنا محمد بن عيسى بن عبد الله الربيعي — حدثنا الهيثم المسكي عن الربيع ابن بدر عن سوار بن شبيب عن وهب بن منبه عن ابن عباس رضي الله عنه قال : إن لله ملكا يسمى « سمحائل » وهو من ملائكة الحجاب يأخذ البراءات للمصلين عند كل صلاة من رب العالمين .

١ — فإذا أصبح المؤمنون قاموا وتوضؤوا وصلوا صلاة الفجر فأخذ من الله براءة لهم فيها مكتوب^(١) بخط الله الأول الباقي عبيدي وإمائي في حذري جملة لكم وفي ذمتي وحفظي وتحت كفي ميزتكم فوعزتي : لا أخذلكم — مغفور لكم إلى الظهر .

٢ — فإذا كان وقت الظهر : قاموا وتوضؤوا وصلوا : أخذ من الله براءة ثانية مكتوب فيها : عبيدي وإمائي بدلت سيئاتكم حسنات وغفرت لكم السيئات وأدخلتكم برضائي دار الجلال .

٣ — فإذا كان وقت العصر : قاموا وتوضؤوا وصلوا : أخذ من الله البراءة الثالثة مكتوب فيها : عبيدي وإمائي تصعدت إلى ملائكتي من عندهم بالرضا فحق على رضاكم وأنا معطي . حرمت أبدانكم على النيران ، وأسكنتكم مساكن الأبرار ودفعت عنكم برحمتي الأشرار .

٤ — فإذا كان وقت المغرب : قاموا وتوضؤوا وصلوا : أخذ من الله البراءة الرابعة مكتوب فيها : عبيدي وإمائي صعدت إلى ملائكتي من عندهم بالرضا فحق على رضاكم وأنا معطي يوم القيامة منيتمكم .

(١) هكذا في الاصل والصحيح « براءة لهم مكتوب فيها »

٥ — فإذا كان وقت العشاء : قاموا وتوضئوا وصلوا : أخذ من الله البراءة الخامسة مكتوب فيها : عبيدى وإمائى فى بيوتكم تطهرتم وإلى بيوتى مشيتم وفى ذكرى خضتم وداعى أجبتهم وحقى عرفتكم وفرائضى أدبتهم . أنتهدك يا سمحائيل أنت وسائر ملائكتى أنى قد رضيت عنهم . فينادى سمحائيل ثلاثة أصوات كل ليلة بعد صلاة العشاء : « يا ملائكة الله : إن الله قد غفر للمصلين الموحدين : فلا يبقى ملك فى السموات السبع إلا استغفروا للمصلين ودعوا لهم بالمداومة عليها^(١) فمن رزق منهم صلاة الليل : فما من عبد ولا أمة قام لله مخلصاً فتوضأ وضوءاً سابغاً فصلى : إلا جعل الله خلفه سبعة صفوف من الملائكة : فى كل صف من الملائكة ما لا يحصى عددهم إلا الله . أحد طرف صف بالشرق والآخر بالغرب . فإذا فرغ كتب الله بعده هؤلاء الملائكة حسنات ومحى عنهم بعددهم سيئات ورفع لهم بعددهم درجات » .

قال الشيخ : وكان الربيع بن بدر إذا حدث الناس بهذا الحديث يقول : أين أنت يا غافلاً عن هذا الكريم تغفل عنه ؟ أين أنت عن قيام هذا الليل وعن جزيل هذا الثواب وتلك الكرامة ؟ ويحك لا تتهاون به .

قال الربيع بن بدر : والله ثم والله : لقد لظمت سوار بن شبيب : ثلاث سنين فى طلب هذا الحديث حتى أفادنيه ، وقال سوار بن شبيب : والله لقد لظمت وهب ابن منبه وكنت عنده غريباً أحد عشر شهراً فى طلب هذا الحديث حتى أفادنيه ، وقال منصور : والله ثم والله : لقد لظمت الربيع بن بدر أربع سنين وزيادة حتى فى طلب هذا الحديث حتى أخذته منه ، وقال أحمد بن هاشم الخوارزمي : والله لقد سألت منصور بن مجاهد هذا الحديث نحواً من سنة أقول له حديث براءات المصلين : حتى كان يسمينى « براواتى » . « هذا آخر كتاب الوسوسة »

والحمد لله أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً وعلى كل حال ، وجعل الله آخر كلامنا :
لا إله إلا الله محمد رسول الله . بلا إله إلا الله تنقطع الوسوسة .

وإنما تنقطع الوسوسة عن أصل لا إله إلا الله إذا كان السلطان — (لا إله إلا الله) لأن سلطانها حق — والوسوسة باطل : ولا بقاء للباطل مع سلطان الحق . فأهل الحق معصومون عن الوسوسة لأن الشياطين تنخر من ظلمهم وتأخذ فجأ آخر . كما قال صلى الله عليه وسلم :

« ما سلك عمر فجأ إلا وسلك الشيطان فجأ غيره ، وما أراد به الفج الظاهر على ما يفعله أهل الظاهر وإنما أراد الفج الذى خص به عمر وهو الحق . لأنه ينخر لظله ويفرق من ظله . فإذا لم يتم لظله كيف يقوم لقلبه ؟ »

وأما شأن اليهود فى هذه الصلوات فإن هذه الصلاة افترضت هناك عند سدرة المنتهى وكتبت على هذه الأمة . بأنها كانت خمسين تخففت عن الأمة وحسبت لهم الخمس بخمسين فإذا صليت خرجت براءات بالأداء لأنها كتبت عليهم فصارت تلك البراءات عهداً عليهم يأتون بها يوم القيامة . لأن البراءات خرجت من الحجاب إلى « سمحائل » ثم وضعت فى الخزائن لأهلها ليوم القيامة ليلقوا الله تعالى بالبراءات التى كتبت عليهم وذلك قوله : « إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً ^(١) »

فإن قال قائل : فقد ذكر الله عز وجل الصوم فقال « كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم ^(٢) » وقال « وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس » ^(٣) فيقال له إن الكتابة كثيرة . فأما كتابة الصوم والقود ^(٤) وما أشبهه فإنما كتبت فى التوراة التى فى اللوح المحفوظ وفى القرآن الذى فى اللوح - وكذلك

(١) الآية ١٠٣ من سورة النساء

(٢) الآية ٨٣ من سورة البقرة .

(٣) الآية ٤٥ من سورة المائدة .

(٤) القود هو القصص .

الصلاة كتبت هناك مثل الصوم . ولكن هذا كتاب آخر . فلذلك قيل : الصلوات
للمكتوبات ولم يقل : الأيام المكتوبات ، ولا الزكاة المكتوبة . فانما خصت
الصلاة يذكر الكتابة لأنها بعد ما كتبت في اللوح : كتبت علينا ليلة أسرى
بمحمد صلى الله عليه وسلم عند السدرة ، وهناك افترضت وغشى السدرة ما غشى
من النور .

فهذه كتابة مع العهد ورسولنا صلى الله عليه وسلم سمع صرير الأقلام وهذا
عندنا نظير قوله « وقربناه نجيا^(١) » . أدناه حتى سمع صرير الأقلام حيث
كتب الله لعبده موسى صلى الله عليه وسلم التوراة .

فكتابة الصلوات الخمس لنا من هذا الطريق . وهى كتابة مع العهد فلذلك
قال « يخرج إلى سمحائل البراءات بخط الله الأول الباقي فإذا لقوا الله بتلك
البراءات فهى عهودهم التى نجاهم الله بها وأدخلهم الجنة .

حدثنا أحمد بن يحيى الأزدي — حدثنا إسحاق بن منصور عن يحيى
ابن عبد الرحمن عن إسماعيل بن إبراهيم عن أبيه عن أبي مليكة عن عائشة قالت :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« أفضل العمل الصلاة ثم قراءة القرآن فى غير صلاة والتسبيح والتكبير
والتهليل والتحميد ثم الصدقة ثم الصيام » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فوجدنا أعمال البر كلها عبادة لاؤمن لربه ،
وجواهرها مختلفة متفاوتة . فمن العبادة ما هو فى صورته مسكنة وانتباه وإلقاء
باليدين ساما ومخرجة من الإيمان وذلك الصلاة » .

ومنها ما هو بنفسه شعبة من شعب الإيمان وذلك : إطعام الطعام « وهو فعل الله

«الأعظم فهو يعولهم في البر والبحر ولا يعوزه شيء ولا يعلمهم ولا يؤثر عياله إياهم في طول الأبد دنيا أو آخرة فيما لديه من خزائنه» .

فنظرنا إلى جوهر كل بر من الأعمال فوجدنا الصيام «كف نفس عن الشهوات ساعات من عمرك بياض يومك ثم تعود إليها» .

ووجدنا الزكاة «هو التخلي عن محبوب الفتنة بموجود المذافع منها . فحملت على نفسك مفارقتها» .

ووجدنا الحج «هو ميل إلى موضع مأمول هناك رحمته طالباً لمعرفه راجياً لغفرانه والنجاة من عقوبته متموّذاً بالبقعة التي شرفها على سائر البقاع» .

ووجدنا الجهاد «تقصيماً وحمية له ونصرة على أعدائه وولائه وحقوقه» .

ووجدنا الصلاة «مقام اعتذار بين يديه مما جفت اليدان واكتسبت فإن الآدمي خلقه عبداً والعبد لا يستعمل جارحة من جوارحه إلا باذن مولاه . فوكل هذا العبد بحفظ هذه الأمانة التي عرضت على السموات السبع والأرضين والجبال فأشفقن منها وأبين أن يحملنها وحملها الإنسان» آدم صلوات الله عليه «قلدها فصارت في أعناق ولذه إلى يوم الوفاة . فمن الجوارح السبع : اللسان والعين والأذن واليد والرجل والبطن والفرج . وعلى كل جارحة منهم عهد من ربه مثله ذلك العهد في التنزيل . فالعبد مأمور برعايته هذه الجوارح ثم ذكرهم فقال «والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون^(١)» ثم ذكر ثوابهم فقال تبارك اسمه «أولئك في جنات مكرمون^(٢)» فكان بمنزلة عبد^(٣) لك يرعى لك سبعة من الغنم . أمرته أن يرعى بهن المرعى الطيب . ويحفظهن من «الذفلى^(٤)» وسائر اللئيم اللاتي يقتلن .

(١) الآية ٣٢ من سورة الماعز .

(٢) الآية ٣٥ من سورة الماعز .

(٣) في الاصل «عبد لك» .

(٤) الذفلى : نبت مر قتل — نافع للحرب والحكمة ولتوجع الركبة والظهر :

وأن يرد بهن صفوة الماء في وقت السقي ويحتنب حبسهن عن الماء حتى لا يمتن^(١) عطشا . ويحفظهن من السباع ومن التردى في آبار الأرض وحفرها .

وتقدمت إليه فيما تردى أن يحتال له في إخراجه وجبر كسره ، ومن افترسه صبع أن يرسل عليه كلابه تسعى في إثره حتى تأخذه منه فإذا تمت مدة الرعاية وسلم العبد إليك على ما كنت تقدمت إليه فيه : أعتقته من الرق ومهدت له وأسكنته منازل الأحرار وزوجته ، وبوأته له ، من مالك ما يكون له إشباع ومعاش .

فالعبد أعطى سبع جوارح ظواهر وقيل له : هن^(٢) عندك أمانة فاحفظهن ولا تستعملن إلا فيما أذن لك فيه . فالعهد على كل جارية . فانهى^(٣) عنه بالعين ومانهى عنه باللسان ومانهى عنه باليد ومانهى عنه بالرجل ومانهى عنه بالخلق ومانهى عنه بالفرج . فإذا تركته يتعاطى : منها عن النهى .

فقد رعى بهن في مرعى السوء . فهو بمنزلة المرعى الذى يقبل وأن يكون طالبا للعلم الذى لا يستغنى عنه ساعة من عمره من علم التقوى ومن علم الورع ومن علم الثقة وعل عيوب النفس وعل رياضتها وعل الوعد والوعيد وعل النعمة وعل المن وعل الآلاء وعل المعرفة وعل المعاملة وعل التدبير وعل العبودة وعل الربوبية وعل المشيئة وما برز من سابق العلم فهذه صفوة الماء ، ولهذا أوقات بالفداء والعشى .

كما أثنى الله في تنزيهه على طالبيه وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصبر على مجالستهم فقال « واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالفداء والعشى يريدون وجهه^(٤) » . فإذا ضيع العبد ذلك مات عطشا لأن الجهل يؤدي إلى موت القلب . فكل نوع من هذه الأنواع جهله العبد : فهو ميت عن ذلك النوع — الضرر به

(١) في الأصل « حتى يمتن » بسقوط « لا » .

(٢) في الأصل « هي » بالإفراد .

(٣) في الأصل « ومانهى »

(٤) الآية ٢٨ من سورة الكهف .

حال على قدر موته عن ذلك ، وإنما يظهر ضرره حين ينكشف الغطاء وتأتى
الآخرة بحقائقها ، وأن يكون مقتبهاً في عمره وسيره إلى ربه فإن هذا العدو بالمرصاد
ومراصده أكثر من أن توصف . فمتى وجد منه فرصة فوقع في مخالفته اضطرب
حتى يتخلص منه ويفزع إلى ربه بالتوبة فيجبر كسره بالإلابة . فإذا تمت مدته وقدم
على ربه وجده قد راعى أمانته وحمده عليها فأعتقه من رق الذنوب وأمكنه من
بره وبوأه دار الملوك الأحرار في جواره .

فالصلاة مقام اعتذار العبد عما كسبت يده ، منتصباً لربه في صورة العبيد تذلاً
وتخشعاً ويلقى بيديه سداً ، ويكف عن نفسه شهوة الجوارح سمعاً وبصرأً ومنطقاً
وأخذاً وعطاءً وطمعاً في سائر الشهوات .

فيبدأ قيامه بالتكبير : وهو التمجيد ، يريد بذلك أن يكون منه كفارة لما فرط
منه من التصغير بعبوديته . فإن الله تعالى قال : « وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من
الليل ^(١) » فهذا ذكر الأوقات . ثم قال : « إن الحسنات يذهبن السيئات ^(٢) » .
فالعبد ذو عيوب وذنوب فهذه سيئاته . فلا تذهب السيئات إلا بحسناته وهي تلك
الأحوال التي يتردد فيها من صلاته من لدن الافتتاح إلى تحلله بالتسليم . وإنما تصير
هذه حسنة بنيته ومراده ، فكلمها طهر وصفها مراده كان ذلك الفعل أحسن . فإذا فعل
العبد فعلاً من هذه الأفعال على غفلة منه كان هو كالسكران الذي يفعل أفعالاً
هو في الظاهر محسن لكن العاقل لا يعباً به لأنه يعلم أنه لا يعقل ما يصنع ولا إرادة
له فيه . وإنما يفعل في سكره على العادة فلو مدح أو أثني أو جثا على ركبة أو انحنى
خضوعاً لم يقع موقع العبودية . فكذلك أهل الغفلة في قلبهم في أحوال الصلاة
قربت من تلك المنزلة . فالنذبة يقوم ومراده الاعتذار مما فرط منه .

(١) الآية ١١٤ من سورة هود .

(٢) الآية ١١٤ من سورة هود .

فيبدأ بالتكبير يخاطبه فيتحرم به يصير محرماً عن جميع الشهوات كما صار
الحرم بالتلبية محرماً عن بعض الشهوات ، فهذه أعم من ذلك .
ثم يقول : سبحانك : تنزيهاً له عما سبق منه من التفريط .

اللهم : يريد انتظام أسمائه كلها . وذلك أن « الله » هو اسمه الذي هو مستولٍ
على الأسماء — على ^(١) في علوه لم يقدر أن يدفعه ولا يحجده أحد من خلقه . ولم
يشركه فيه أحد من خلقه . ثم نسب الأسماء إلى الله فقبل أسماء الله فقال « والله
الأسماء الحسنی ^(٢) » فسائر الأسماء منسوب إلى هذا الاسم لبروز هذا الاسم
في كنهه على الأسماء وله غور بعيد ملنا عن وصفه للايجاز فيما نحن فيه . فالبز
والفاجر انقاد له بهذا الاسم جبراً وطوعاً ، وجحد الفاجر اسم الرحمن ، وسما
بسائر أسمائه ولم يتسموا بهذا والذين قصدوا بالعبادة له شركاء اشتقوا أسماء من
من أسمائه فسموا أوثانهم آلهة . فأما لأنفسهم فلم يستجيزوا ذلك فسموا بالعزیز
والرحيم والملك والجبار والمظیم وسائر الأسماء . فهذا اسمه له على الانفراد ممنوع
من جميع خلقه .

فالميم في هذا علامة الجمع كأنه توهم « الله » الذي له جماعة الأسماء الحسنی
فذلك الميم الزائد علامة الجمع — جمع الأسماء — وإنما انتصب الميم منها كما انتصب
نون قوله « مسلمين وصالحين » فالنون فيها نصب وهو علامة الجمع من أسماء
المخلوق وليس هو ينصب ، ولكنه حرك إلى الفتحة فقبل نصب وأخف الحركات
الفتحة . وروى عن الخليل قال : هذا الميم الثاني عوض من قوله « يا » فإنهما
ميان — الأولى منهما مجزومة — والثانية مفتوحة . والهاء من قوله « اللهم »
مرفوعة عليه وقع الإعراب وقالب هذا الميم في الكلمة عليه بنيت الكلمة كما أن

(١) هكذا في الأصل « الصحيح عال » .

(٢) الآية ١٨٠ من سورة الاعراف .

نون المسلمين في الكلمة بنيت عليها فنصبوا المنم كما نصبوا النون هناك . وروى لنا عن الحسن البصري — وأبى رجاء العطاردي عن بعدم من أهل العربية . حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر — حدثنا هارون الراسبي عن جعفر عن حيان عن الحسين قال « اللهم » مجتمع الدعاء قال حدثنا هارون عن جعفر عن بكر ابن عبد الله المزني قال : الميم فيها زائدة . قال وسألت فيها أبا رجاء العطاردي :

هذه الميم ما حالها في قوله « اللهم » ؟ قال فيها ^(١) جماعة سبعين ^(٢) اسماً من أسمائه . حدثنا أبو عمرو حمد بن نعيم ، حدثني محمد بن عفان قال ، سمعت النضر ابن شميل قال : من قال : اللهم فقد دعاه بجميع أسمائه كلها .

وأما قوله : « الله أكبر » فعلى توهم أنه أكبر مما وصف به وأثنى عليه .

قال : وبلغنا أن عظماء الملائكة ومقربيهما اجتهدوا في المبالغة في الثناء على الله حتى إذا انتهى عهودهم ^(٣) قال الله تعالى : « أنا أكبر مما وصفتموني به » .

وأما قوله « سبحانك » فعلى توهم أسبحك سبحانك أي أنزهك وهو على قالب فعلان وهو أتم القوالب وأوفرها كقوله : غفرانك على توهم : اغفر غفرانك والسبحة السرعة إليه « ومنه قوله « وكلُّ في فلك يسبحون » ^(٤) والرجل يسبح في الماء أي يقطع وهذه الألفاظ بعضها مشتقة من بعض خرجت على قوالب شتى ومعانيها قريبة . وأن العبد إذا أسرع إليه عبودة وانقطع إليه قلباً قد دخل إلى قدسه ونزاهه وأصل التنزيه أن تجله وتقدسه وترفعه عن أن يكون منك سوء بين يديه أو من أحد من خلقه فذاك منك تنزيه وتطهير وتقديس فهو في قولك سبحان خرجت من القوالب مخرج الفعلان . والكاف ^(٥) هو كاف الخطاب وهو اسمه

(١) هكذا في الاصل : ولعل هنا تقديماً وتأخيراً والأصل « قال جماعة فيها » .

(٢) هكذا في الاصل « والمصحح : سبعون بالرفع » .

(٣) لعلها انتهت عهودهم .

(٤) الآية ٤٠ من سورة يس .

(٥) من قوله — « سبحانك » .

المضمر . ثم يقول : اللهم يريد بذلك انتظام جميع الأسماء في إبراز اليمين الزائدة فيه .
وأما قولك : « وبحمدك » والحمد هو صفته والمدح آلاؤه . فكل واحد
منهما ثلاثة أحرف : فالحمد : حاء وميم ودال . والمدح : ميم ودال وحاء .

خلاف بين تأليف أحرفها كي يعرف أن هذا مدح الصنع وهذا مدح الآلاء .
فما كان من ذكر صفته : فهو حمد . وما كان من ذكر آلائه فهو مدح وكلاهما ثناء
إلا أنه يتجه على وجهين . قبل ما هنا مدح ليعرف أنه الآلاء — وقبل ما هنا حمد
ليعرف أنه صفة . وكلاهما بالأعجمية « هـ ز » وربما عربت قبل « حـ ث » .

ومما يحقق ذلك : قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا قال العبد
« الحمد لله » قال الله تبارك اسمه : أثني على عبدي » .

فكأنه يتوهم أسبحك ، أى أنزهك يامن له جماعة الأسماء وبصنعك أنزهك .
وأما قوله تعالى « تبارك اسمك » من البركة وهو التقرب على قالب « تفاعل » .
وأما قوله « تعالى جدك » فكأنه مشتق من الغنى والجدوى . ولا إله غيرك .

ثم يتعوذ في القراءة — ويتعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم كي
لا يحضره فياقتنه في قراءته ما يفسد عليه وهو قوله « وأعوذ بك رب أن يحضرون ^(١) » .

ثم يبتدئ في فاتحة الكتاب — وهى أم القرآن والسبع المثاني والقرآن
العظيم ، وهى مقسومة بينه وبين العبد . فالنصف نصيبه والنصف الآخر نصيب
العبد — منه أثني عليه ثم مجده ثم فوض إليه وأثني بيديه سداً ثم أقر بالعبودية . ثم
سأله الممونة على العبودية ، ثم سأله الهداية للطريق المستقيم في دينه اليوم وغداً على
جسور النيران . ثم ترهب إليه من طريق أهل النضب وأهل الضلالة ثم ذكر
التأمين وذاك منه كالطابع على الكتاب .

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « إن أهل السماء يؤمنون بحسن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له » .

فما ظنك بكلمة تبلغ من قدرها أن تستوجب بها الغفران من رب غفور .
ثم تركع تتوهم الخضوع . ثم تسجد تتوهم الخشوع له وهو أكثر من الأول ،
والعبد بين يدي نعمة وذنب : فإذا تناول نعمه على الغفلة كان قد جفاها واستصغرها .
فبالخشوع في الركوع يخرج من جفائه : ذلك منه صفة تذهب سيئة . ألا ترى أنه
يقول فيها « سبحان ربي العظيم » . يمظمه ليكون بدل ما استصغر . وبما يحقق
ذلك أنه أسر أن يخرج منه بذكر الحمد فيقول « سمع الله لمن حمده » لأن هذا
الفعل كان فعل حمد .

ويخرج من السجود بالتكبير ، لأن السجود من أجل الذنب يلقى نفسه بين
يديه على مكارم وجهه بالأرض ، فهذا في صورة غاية الخشوع . قد ألزق نفسه
بالأرض . ألا ترى أنه يقول فيها « سبحان ربي الأعلى » لأنه حين أذنب فأبغض
أطاع هواه . . . وكل مطاع في لغة العرب يسمى ربا — فقال ربي الأعلى « يريد أن
ينفي بذلك عن نفسه طاعة الهوى ويخرج منه بالتكبير لأنه مقام توبة واعتذار :
ابتدأ العبد في بدء أمره بالنعمة ثم ثنى هو بالذنب فأمر بالصلاة على هذا المثال فقد
أفسد النعمة وكدرها ثم ثنى فإفساد البدن — أن يبدأ بإصلاح ما ابتدء له فيه بما
حدث . فإذا انتهى العدد الذي أمر به قال له : أقعد جاثياً كما يقعد العبد بين يدي
سيده فتكلم بمجوامع الخير ووجيز الكلام واشهد بشهادة الحق . ثم سلم على حافظيك
وعلى من يليك إن كان معك غيرك فإنك رجعت من عند السلام بإعطاء السلام
وهو الأمان على حافظيك ومن يليك من خلقه .

فبمخاطبته تتحرم ، وبمخاطبة خلقه تخرج منه وتتحلل . فكأنك وهت
بالمسكين ومن يليك أن الدخول في الصلاة هو وقوف بين يدي السلام وهو « الله »

تبارك اسمه وقوف اعتذار وتنازل عما يجمع الجوارح ، وعن تناول جميع الشهوات
قد سلم الخلق كلهم من الآفة من ناحيتك مآدمت فيها . فإذا انقضت خرجت
منها بإعطاء الأمان جميع خلقه من الآفة لتشبه أفعالك بعضها بعضاً ، ولئلا تكون
هزماً . فالله سائلك عن وفائها — فإذا قت بوفائها رجبى لك أن تكون
صلاتك مقبولة .

* * *

باب جوامع الكلام وتفسيرها

فأما جوامع الكلام فقولہ : التحیات لله . . إلى آخره .

وروی لہا أنه أتى بہن جبریل علیہ السلام .

حدثنا بذلك الفضل بن محمد — حدثنا أحمد بن محمد بن شريك الحمصي —

حدثنا بقية عن أبي أسامة وهو زيد — عن عبد الله بن الحسين : قال : جاءت

فهيبة القرشية إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأسه في حجر عائشة رضي الله

عنها ، وهو يهمهم فيه ، فقالت : أنا ثم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : لست

بنا ثم ولكن عندى جبريل فامكني ساعة . فلما مكثت قال ما جاء بك يا فهيبة ؟

قالت : أظرفنا مما قال لك جبريل صلوات الله عليه — قال أتاني جبريل فعلمني

التشهد خطبة الصلاة فذكر التحيات لله . . . » إلى آخره .

حدثنا محمد بن أبي مطيع حدثنا عيسى بن يونس عن أبيه عن أبي إسحاق عن

أبي الأحوص عن عبد الله بن مسعود قال . . « علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

خطبة الصلاة فذكر التحيات لله والصلوات والطيبات . السلام عليك أيها النبي

ورحمة الله وبركاته . السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . أشهد ألا إله إلا الله

وأشهد أن محمداً عبده ورسوله » .

حدثنا يعقوب بن شعبة حدثنا سعد بن سليمان عن ليث بن سعد عن ابن الزبير

عن طاووس وسعيد بن جبير عن ابن عباس ، قال :

« كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من

القرآن » : فذكر مثله .

حدثنا يحيى بن موسى الخدائي — حدثنا يعقوب بن محمد الزهري عن صالح

ابن محمد بن صالح التمار عن أبيه قال : « علمنى القاسم بن محمد قال : علمتنى عائشة قالت علمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد فى الصلاة » : فذكر مثله .
قال أبو عبد الله رحمه الله :

فأما تأويل قوله « التحيات لله » : فهو عندنا مأخوذ من الحياة فهو الحى الذى لا يموت . وروى لنا عن الحسن البصرى رحمه الله أنه قال : « كانت لأهل الجاهلية أصنام صنابر يمسحون وجوهها ويقولون « لك الحياة الباقية » . فأمرُوا أن يقولُوا « التحيات لله » .

وأما قوله « الصلوات » فهو مأخوذ من التصلية وهو انتصاب العبد بين يدى ربه . ومنه اصطلاء المرء بالنار ، وهو الوقوف والدنو منه مقتبساً :

وأما قوله « الطيبات » فهن الكلمات الخمس اللاتى لا يشركه فيهن أحد من خلقه : « سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله » فكان هذا على توهم العبد أن التحية وجمعها التحيات مما لا يصلح إلا لله . لأن ملك الأشياء بيده ، وأن هذه الكلمات لا تصلح إلا لله ولا يستحقها أحد إلا هو .

وأما قوله « السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته » فالسلام هو اسم من أسمائه ، والإسم مأخوذ من السمة وكل اسم له فهو دال على صفة أو فعل ، فهو السلام من الآفات كقولك : سالم من الآفات طاهر منزه عنه برىء منه قدوس فهذه أشياء قريبة بعضها من بعض - إلا أن القوالب اختلفت . فمنها ما خرجت مخرج « فاعل » كقولك رازق ، ومنها على مخرج « فعال » كقولك « تواب » و « خلاق » .

ومنها على مخرج « فعال » كقوله « سلام » ومنها على مخرج « فعول » كقوله « قدُّوس » . ومنها على مخرج « فاعيل » كقوله « كريم » .

فهو سلام من الآفات من أن يدركه شيء أو يشبهه شيء أو يضاده شيء .

أو يعادله شيء . أما ترى أنه ذكر ليلة القدر فقال « سلام هي »^(١) ، أى سلمت تلك الليلة من الآفات فلا تحدث فيها آفة على الأرض . فوضع هذا الإسم بين عباده ليفشوه بينهم فيكون أماناً لهم فيما بينهم على توهم أنى لك بمكان قد سلمت من الآفات من قبلى لأن المؤمن صار بإيمانه فى جوار الله وذمته وعياده . حرام دمه وماله وعرضه فإن وفى له بهذا الإيمان إلى أن يقبضه قلباً وقولاً وفعلاً فقد سقطت عنه الآفات وصار له من اسمه « السلام » أوفر الجاه فوقاً، شبهات الدنيا، وغمرات الموت وهول المطالع وشدائد الآخرة ووسع عليه متقلبه ومهد له وأكرم مآبه وقرب محله ورفع درجته وتقبل روحه ونعم جسمه ثم حشره إليه فى أكرم كرامة وأغبط حالة كما قال سبحانه « يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً »^(٢) ، فقيل يارسول الله : وما الوفداً؟ قال : على النجائب عليها رحائل الذهب الأصفر والزمرد الأخضر والياقوت الأحمر : عيس^(٣) عليها رحائل اللبس وخیول^(٤) بلى تطير بأجنحة ، وقد وقاهم أهوال القيامة ونجاهم من سوء الحساب ورقاهم إلى معالى علمين ودرجاتهم فى دار السلام ، هذه صفة أهل الوفاء من المؤمنين بإيمانهم .

فإذا نسبت هذه الدار إلى اسمه « السلام » يوم العباد أن هذه دار خلقتها : فكما أن الآفاق لا تأخذنى فأنا السلام : فدارى لا تدخلها الآفات وكذلك جميع ما فيها حرمة على الآفات أن تلجها ، فأرضها لا تتغير ، وسماؤها لا تنشق ، وبناءها لا يهين ، ونورها لا ينمُد ، وضوؤها لا يخبو ، وعيونها لا تنكدر ، وأنهارها لا تنقطع ، ومياهها لا تأسن^(٥) ، وثمارها لا تتغير ، وكسوتها لا تتدنس ، ونعيمها

لا ينفذ ، وصحيحها لا يسقم ، وشبابها لا يهرم ، وحيها لا يموت ، وملكها لا يزول ،
وأمانها لا ترد ، وشهواتها لا تنقض ، وأفراحها لا تبدل ، وساكنها لا يزعج ،
وغنيها لا يفتقر ، وعزیزها لا يذل .

فيصير تحية أهل الجنة فيما بينهم السلام على توهم أن الآفات قد تولت عنهم
وتباعدت . وهو قوله « ادخلوها بسلام آمنين ^(١) » قد أمنتم الآفات أن تعقر
أموالكم ومساكنكم ونعيمكم حتى سلمتم منها إذ صرتم في داري وجواري فأنا
السلام وداری السلام ، وتحيتكم فيما بينكم السلام تقباشرون بما فيها تنعما وتفكها .
فيا معشر المؤمنين من عبيدى : سلوا بعضكم على بعض في هذه الحياة على توهم
إعلام أحدكم صاحبه أنك سليم منى قلبا وقولا وفعلًا — لا أغشك ولا أغل عليك
قلبا ولا أنالك لسانا ، ولا أخونك ولا أظلمك ولا تأخذك آفتى . فإن المؤمن حرام
الدم : حرام المال : حرام العرض : كحرمة اليوم في الشهر الحرام في البلد الحرام ،
والكافر حلال الدم : حلال المال : حلال العرض . فالملتقيان لا يأمنان إلا باظهار
السلام ، ولذلك وجب على الآخر أن يرد عليه مثله كي يصير في أمانه هذا الأول وهو
أعظمهما أجرا وأولاهما بالله .

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله أعطى أمق ثلاث
خصال لم يعطها أحدا قبلهم » :

١ — صفوف الملائكة . ٢ — وتحية أهل الجنة السلام .

٣ — وآمين : إلا ما كان موسى وهارون .

حدثنا بذلك عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث العنبري — حدثني
أبي حدثنا رزين عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .
وأما قوله : « صفوف الملائكة » فإن هذه التي أعطينا من صفوف الملائكة :

ألا ترى إلى قوله « وإنا لنحن الصافون ، وإنا لنحن المسبحون^(١) » . وكان من قبلنا متفرقين فإن اجتمعوا تقاتلوا بالوجه .

وأما تحية أهل الجنة « فهو قوله سبحانه » تحيتهم يوم يلقونه سلام^(٢) » .

فأعطينا هذه . وكان من قبلنا تحيتهم السجود وهو أن ينحني بعضهم لبعض ، يريد بذلك الخضوع له ويعطيه الأمان بذلك . فرفعت عنا هذه الزلة ، والمؤذية بحمد الله ومفتته ، وأعطينا أطيب القول .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

وأما قوله « آمين » فإن موسى عليه السلام قال : « ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم^(٣) » قال الله تبارك اسمه « قد أجبنا دعوتكما » فروى في الخبر أن رسى عليه السلام دعا وأمن هارون عليه السلام : فصيرا التامين من الدعاء .

ولذلك روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الداعي والمؤمن شريكان » وأهل التامين من شهود القربة ، فذلك صاراً شريكين وصار المؤمن داعياً .

والتحية من الحياة فإن أهل الجنة لم يعطوا شيئاً من النعيم يعدل عندهم دوام الحياة . فإن الحياة بها يبالغون سائر النعيم . وحياة الجنة سليمة من الآفات . قد نالهم من سلامة السلام أوفر الحظ فيكونون معه في داره سالمين من كل آفة . فهم منذ لقاء بعضهم يتباشرون بهذه الكلمة ويتلذذون بذكرها يذكر بعضهم بعضاً . الحياة التي فازوا بها سليمة من الآفات . فالؤمنون في هذه الحياة المؤجلة أمروا أن يحيي بعضهم

(١) آيات ١٦٥ ، ١٦٦ من سورة الصافات .

(٢) الآية ٤٤ من سورة الأحزاب .

(٣) آية ٨٨ من سورة يونس .

بعضاً بهذا السلام على توهم أنه قد أعطى الحياة فإنه لا يؤمن صاحبه أن يلقاه بأفة فتظمر له هذه الكلمة بقوله : « السلام عليكم ، أى أنالك الله من سلامته على معنى أى وقاك الله الآفات فيكون في ذلك إعطاء الأمان له من نفسه ، أى كما أنى أريد أن ينيلك الله من سلامته فأنت منى سليم ، لأنى إذا دعوت الله لإنسان بالرحمة فقد وهمته أنى أرحمك ، فعلى هذا يخرج قوله . . السلام عليكم » .

والمؤمن ذو حظ من ربه يناله من أسمائه الحظ الأوفى . ألا ترى إلى قوله . . « والله العزة ورسوله والمؤمنين ^(١) » فهو العزيز . ثم أنال رسوله من عنده أوفر الحظ ثم أنال المؤمنين من ذلك فلم يخص حظوظهم . فكذلك قوله « السلام عليكم أيها النبي » أى أنالك الله من سلامته فنزله من الآفات حياً وميتاً ومبعوثاً يوم القيامة وإن كان قد فعل ذلك فهذا منه تقريباً ^(٢) إلى الله بهذا السلام . كما أنه وإن صلى عليه فقد يربك إن الصلاة تقريباً إليه بذلك . ودعاؤك له بالرحمة كذلك وإن كان قد رحمه بأوسع الرحمة . وحظه السلام فيما بين العباد عظيم ، والوفاء به أمر جسيم .

وبلغنا أن ابن عمر رضى الله عنه استعان به رجل على غريم له ، فلما صار إلى بابيه سلم ، الرجل قيل له : أدخل بسلام . فدخل فسكت ابن عمر . فلما خرج قال له الرجل : إنما جئت بك إليه لتعيننى . قال : أو لم تسمع ما قال ؟ إنه قال : أدخل بسلام . فلم أكن لأؤذيه . فعلم ابن عمر أن السلام أمان منه . فلو كان تكلم بشيء يؤذيه — وإن كان حقاً — كان داخلاً عليه بغير إذن . لأنه شرط له مع الدخول أن يسلم منه ، وبلغنا أن ابن عمر رضى الله عنه أراد أن يمر في زقاق : وعجز جالسة على الطريق — فقال يا أمة الله : أناذنى لى أن أسرها هنا ؟ قالت : نعم بسلام ، فرجع

(١) آية ٨ من سورة المنافقين

(٢) فى الأصل هكذا بالنصب

يقهر ويقول : بسلام بسلام حتى رجع ولم يدخل ، وروى لنا عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنه مر بقوم فسلم عليهم فسمع منكراً ، فرجع فقال : ردوا على سلامي ، يزيد بذلك أن يابذ الأمان إليهم على سواء ، ثم يغير المنكر ، لأن في الأذى بعد إعطائه السلام خفر الذمة .

وروى عن أبي بكر رضى الله عنه قال : « السلام أمان بين العباد » .

حدثنا بذلك محمد بن علي الشقيقي . حدثنا أبي عن ابن المبارك حدثنا إسماعيل ابن عياش ، حدثنا أبو سلمة الحمصي عن يحيى بن جابر : أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه قال : « السلام أمان الله في الأرض » .

حدثنا صالح بن محمد ، حدثنا حفص بن سليمان أبو عمر عن الهيثم عن أبي عطية عن مسروق عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : « السلام اسم من أسماء الله وضعه الله في الأرض فأفشوه بينكم » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : وما يحقق ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ألتى ربى تبارك اسمه فقال : فيم يختصم الملأ الأعلى » فقلت : لا أدري يارب فوضع كفه بين يدى حتى وجدت بردها بين كتفى فعلمت كل شيء وبصرته ، ثم قال : « فيم يختصم الملأ الأعلى ؟ » فقلت في الكفارات والدرجات . قال : وما الكفارات والدرجات ؟ قلت : ١ — إسباغ الوضوء في السيرات ٢ — ونقل الأقدام إلى الجماعات . ٣ — وانتظار الصلاة بعد الصلاة .

وأما الدرجات : ١ — فإطعام الطعام ٢ — وإفشاء السلام ٣ — والصلاة بالليل والناس نيام » .

فصير السلام من الخصال التي ينال بها الدرجات لأنه أمان للعباد . وإنما ينال بها الدرجات ، لأن السلام كان مع الوفاء — كما سلمت عليهم فأعطيتهم الأمان —

• سلموا منك قولاً وقلباً وفعلاً • فلا يقلب حقدت عليهم • ولا بصدر غلات •
• ولا فششت ، ولا بفعل أضررت • فذلت الدرجات بذلك •

ومعنى قوله : « فيم يحتشم الملائ الأعلی » أنه سبقت خصومة في أيينا آدم صلوات الله عليه — قبل خلقه — فاختلفت الملائكة في شأنه حيث قال : « إني جاهل في الأرض خليفة • قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ^(١) الآية » •

حدثنا بذلك على بن حجر ، حدثنا عميف بن سالم البجلي — قال عبد الله ابن يحيى بن أبي كثير عن أبيه ، قال : لما قلت للملائكة هذه الكلمة خرجت نار من عند الرب فأحرقت عشرة آلاف ملك • فبلغنا أن من نجا منهم أعرس عنهم الرب تبارك اسمه • فطافوا بالعرش سبع سنين يقولون « لبيك اللهم ، لبيك اعتذاراً إليك • نستغثرك ونتوب إليك » فقال الله تبارك اسمه « إني أعلم ما لا تعلمون » فهذه خصومة •

ثم لما أسكنه الجنة صلوات الله عليه فواقع الخطيئة تحيرت الملائكة في أمره فاستعظموا ذلك حتى تاب عليه وقرب منزلته منه — ^(٢) وأنه لم يخرج من رحمة الله مذنباً ^(٣) طرفة عين حتى رده إلى منزلته وغفر له وأخرج من صلبه أحباء وأولياءه يوم خلقه فأخذ عليهم الميثاق وشهدت الملائكة تلك العجائب التي رأتها في ذريته من النور والبهاء ، والمراتب العلية ، والمنازل الرفيمة من درجات الوسائل • ثم لما انتشرت ذريته في الأرض قالت الملائكة • • ربنا نحن الصافون المسبحون ومنا الكرام السكايبون ، ومنا الأمماء المقربون ، ومنا ومنا ، وخلقنا بنى آدم يأكلون ويشربون وينسكحون ويتنعمون في الدنيا • وجعلنا لهم الدنيا عاجل لنا الآخرة : قال الله تبارك اسمه « لن أقبل » ثم عادوا المسألهم مرة أخرى • فقال :

(١) الآية ٣٠ من سورة البقرة •

(٢) بعد قوله قرب منزلته منه توجد زيادة في الأصل لا مكان لها هنا في وقوله بأن الملائكة نقوا من الخصام والقوامن الحرق والإعراض • ثم قال : وأنها لم يخرج من رحمة الله إلى آخر ما ذكره بعد ذلك •

(٣) في الأصل مذنباً وتائباً ولا معنى للكلمة تائب هنا مع مذنب •

لن أفعل . . ثم عادوا الثالثة فقال ، لن أجعل ذرية من خلقت يدي كمن قلت له . . « كن » . فكان . هم عبادى المقربون .

قال أبو عبد الله رحمه الله : معناه عندنا - والله أعلم - من قوله عبادى المقربون أى أنى خلقتهم يدي فقالوا قريتي وكرامتي وهذا شيء لم تفالوه معاشر الملائكة ، فهذه خصومة ثانية .

ثم إنهم لما اطلعوا على أعمال بنى آدم - قالوا : ياربنا يا ككون رزقك . وبعضونك ؟ فقال الله تبارك اسمه : مهلا ملائكتي فإنكم تعبدونني : تنظرون إلى حجتى وسلطاني وعرشى . وهم يعبدونني من الغيب وراء وراء ، ومعهم الشهوات والشياطين ، فعادوا لما نهوا عنه . فقال : اختاروا منكم من ينزل إلى الأرض فيحكم بينهم وأركب فيهم الشهوات التي ركبها فيهم ، فاختراروا من أفضل قبائلهم هاروت وماروت والتمس هابيل فزاع إلى الله لما وجد من الشهوات فقال يارب أسألك بحبي لك إلا رددتني إلى مقامي ؟ فرد إلى مكانه ، وبقي هاروت وماروت فلم يلبثا إلا يسيرا حتى واقعا الخطيئة والتجأ إلى آدم عليه السلام حتى رفع أمرها . إلى ربه تبارك وتعالى قال فأوحى الله إليه أن خيرها بين عذاب الدنيا والحكم لله في الآخرة - إن شاء عذب وإن شاء عفا ، وبين عذاب الآخرة ، فقالا نختار عذاب الدنيا والحكم لله يوم القيامة ونرجوه عفوه . فهما في عذاب دنيا ، منكبين في بئر بأرض بابل معلقين مكبلين في الحديد فيما روى لنا في الخبر .

قال أبو عبد الله رحمه الله . ففي كل وقت وجدنا ربنا يذب عنا ويظهر لنا سابق علمه فينا من عظيم المنن وظاهر الحظ . فسأل محمداً صلى الله عليه وسلم في زمانه ليحدد المنة والنعمة عليه وعلى أمته عنده فقال : فيم يختصم للأعلى ؟ حيث قالوا : أتجمل فيها من يفسد فيها ، وحيث قالوا : اجعل لنا الآخرة ، وحيث قالوا : يا ككون رزقك وبعضونك . ثم ألهمه الإجابة فقال : في الكفارات والدرجات . ففسرهن ما هن . أى أنهم اختصموا في شأنكم يا بنى آدم :

أولا : في إنشائكم من الأرض خلقاً وصورة روحانيين على ما ترون .
والثانية : في دنياكم التي خلقتها لكم معاشاً ومتعبداً .
والثالثة : في آخرتكم التي جعلتها دار ملككم ونعيمكم ومنلذكم بجواري ،
ومحادثتي وقربي .

فأما في الخصومة الأولى : فأجبتهم عنكم فقلت « إني أعلم ما لا تعلمون » ،
وأصابهم من الحريق ما أصابهم للجرأة التي كانت منهم .
وأما في الخصومة الثانية : فأجبتهم عنكم فقلت : هم في الغيب من وراء
يعبدونني مع أثقال الشهوات الجالحة بهم عن نهي والرا كضة بهم إليها ، والمثقلة
بهم عن أسرى ومع عدو مسلط عليهم مع جنوده بمكايده ودواهيته يجري في عروقهم
يجري الدم منهم — وأنتم في خلو من هذا كله وقد عافيتكم من هذه الأشياء
تنظرون إلى عرشي وسلطاني ، والغطاء مكشوف عنكم فاخترأوا منكم حتى أنزلهم
إليهم فينظرون^(١) ما يكون — فكان ما سمعتم من شأنهم من العقوبة بعقب
معارضتهم إياكم وذكرتهم أعمالكم . فأبرزت لهم يومئذ بميل نظري لبني آدم ،
وصفحي عنهم وحسن تجاوزي .

وأما في الخصومة الثالثة : حين طعموا أن تكون لهم الجنة مسكناً وثواباً ،
فأياستهم من ذلك وآثرتكم عليهم وأبرزت فضلكم ، فأجبتهم أني خلقتهم بيدي
وهم عبادي المقربون فلن أجعل صالح ذريتهم كن قلت له « كن » فكان .
وأما قوله « فإني أعلم ما لا تعلمون » .. فقد علم أنه سيخرج من صلبه ذوا الجنة .
رسلا أنبياء مهتدين أمماء مقربين أصفاء ومرزوقين شهداء وبررة أتقياء وأهل
ذنوب وخطايا وأشقياء وغير أشقياء .

(١) هكذا في الأصل والصحيح « فينظروا ما يكون »

فن قارف منهم الذنوب والخطايا : فإن من جميل نظرى لهم توافر حظهم منى أن أكفر عنهم الخطايا بهذه الخصال الثلاث .

١ — إسباغ الوضوء إلى السبرات .

٢ — ونقل الأقدام إلى الجماعات .

٣ — وانتظار الصلاة بعد الصلاة .

وأرقبهم الدرجات بالخصال الثلاث :

١ — إطعام الطعام .

٢ — وإنشاء السلام .

٣ — والصلاة بالليل والناس نيام .

فألحقهم بالمقررين الأصفياء ، والبررة الأتقياء ، ليعلموا أن من كان بديع فطرته والمؤثر لخلقهم بيدى ، والذى توليت تسويته ، ونفخت الروح فيه من عندى ونحلتته أعلى الصور وأفضلها وأحسن التقويم وأعدلها : مقدم على جميع خلقى : فأظهروا له فضله بأن تقوموا له ساجدين معاشر ملائكتى . فأمرهم بالوقوف له فى صورة الساجدين لإبرازاً لفضيلته وإظهاراً لأثرته . ثم ذكرهم فى تنزيله وقال : « أولئك هم خير البرية » ،^(١)

فخيرهم خير البرية ، وشرهم شر البرية . وكذلك كل شىء فى الارتفاع هو أعلى فى خلال السقوط هو أخس وأذهب سفلاً .

وأن مما أعلم مما لا تعلمون : أنه سيخرج منكم يا ملائكتى من يعادبنى من أجله ويمسده على فضلى ويبارزنى بالعداوة سخطاً لفعلى وناظراً إلى قضائى بعين الجور — فبدشقى فى جنبه أبداً ، وأنه سيميل معه من ذريته هذا الممتن عليه بهذه المنّة

(١) الآية ٧ من سورة البينة :

أكثرهم فيكونون من شيعته وحزبه وأوليائه ويتركون ولايتي إعراضاً عنى
« فأولئك هم شر البرية » .

فوعزنى لأملأنَّ جهنم منهم ومن شيعته وتبعه وذريته وذرية هذا المؤثر
بالكرامة لثلاثين دارى وحظائر قدسى إلا المقدسون الذين تزينوا للجنة بزينة
العبودة . فكل عبد فى دار الدنيا له عبودة عند مولاه ، وعلى قدر مولاه يرى عليه
من الزى والبشارة والطلاوة على قدر زى مولاه يسود العبد بين العبيد . فما ظنكم
بعبيدى يوم مقدمهم على ماذا يأخذهم من الطلاوة والزى والبشارة ؟ وكيف يكون
سؤددهم . فهذه خصومة الملائ الأعلى . فأعلمهم أن سيكون فيه هذه الأشياء ، وأن
صلاح من فيها وإن قلوا يغالب فساد الآخرين وإن كثروا . وهو قوله : « ولولا
دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض » (١)

فيدفع بأوليائه من أعدائه ، وبالمطيعين عنه من لا يطيعون ، وبالمجاهدين عنه
الناصرين لحقه عن المجاهدين عليه الخالذين لحقه ، ولولا حرمة هؤلاء لفسدت
الأرض أى بتعميم العذاب . وقد تجدد هذا متعارفاً من شأن العباد : أن الرجل
يسقى أرضاً مشاة من أجل غصن آس (٢) قد نبت فيه .

فاختصم الملائ الأعلى فى شأن فسادهم وعصيانهم وهم لا يعلمون أنه سيكون فى
بنى آدم هذه الخصال الست التى يعم صلاحها ويعلو شرف منازل أهلها عند الله بها ،
وسندكر عوز هذه الخصال الست وشرفها على الإيجاز .

١ — وأما الكفارات (٣) الثلاث : —

فإنما خلق المؤمن طاهراً طيباً طاب قلبه بنور الله وطاب صدره بالإسلام ،

(١) الآية ٢٥١ من سورة البقرة

(٢) وهو نبت طيب الرائحة كما يقال « من أجل الورد يشرب العليق » .

(٣) الأحسن « فأما الكفارات »

«وطاب لسانه بالطيب من القول وهو « لا إله إلا الله » وطاب جسده بطاعة الله وأدركته دولة السعادة من مولاه ووفر حفظه من ربه اللطيف به ، فهدى إلى الطيب من القول ، وهدى إلى صراط الحميد .

فخرج يميناً وشمالاً في الشريعة فتدنس فصار البهاء والطلاوة مفقود الغشاوة والدنس فلما احتمل مؤونة البرد وآذاه : بإسباغ الوضوء كفر ذلك الدنس : والكفر « الغطاء » تقول في اللغة « كفرته » أى غطيته . فإذا غطى ذلك الدنس صارت أطرافه بهية وضيفة . واسم الوضوء مشتقة من التوضئة يقال « وضؤ الرجل » فهو وضىء إذا كان لوجهه بريق من الحسن . وبهؤ الرجل فهو بهى « إذا كان مع البريق جلالة .

فإذا غسل أطرافه ذهب دنس الآثام وغباره واستنار وجهه .
ألا ترى أن بعض التابعين كان لا يتمنل في الوضوء ويقول: هو أنور للوجه .
وأن هذه الأمة يوم القيامة أعزاء من السجود — محجلون من آثار الوضوء — يعرفون بها في سائر الأمم .

٢ — وأما نقل الأقدام إلى الجماعات :

فهو متوجه إلى ربه معتذراً بما نزل به . فروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يكتب بكل قدم حسنة وتمحى عنه سيئة » ! يرى أنه من أجل التوجه إلى ربه معتذراً فأراً من نفسه إلى ربه فلا يخطو خطوة إلا وهو متوجه فار ، فبالتوجه تكتب حسنة ، وبالفرا تمحى سيئة : قد جمع الأمرين في قدم واحد .

وفينا يروى عن الله تبارك اسمه أنه قال : « يا ابن آدم : امش إلى أهلك إليك » فما ظنك بمن يكون في السرعة إلى عبده بالفضل عليه وتقريب منزلته هكذا ؟ ..

٣ — وأما في انتظار الصلاة بعد الصلاة :

فهو دوامك على الإعتذار ، لأنك متى علمت عملائكم انتظرت مجيء وقتها لتعمل .
مثله فأنت دائم في ذلك العمل لم ينقطع عنك ، لأنك لم تقطعه إنما قطع عليك —
جعل له نهاية إذا بلغتها خرجت منها .

فهذه الخصال تكفر عنك سيئاتك التي بعدت بها من ربك وهو قوله :
« إن الحسنات يذهبن السيئات » ^(١) .

وأما الثلاث اللاتي ترقى بهن في الدرجات قرباً إلى ربك :

١ — إطعام الطعام .

٢ — وإفشاء السلام .

٣ — والصلاة بالليل والناس نيام .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

١ — فأما إطعام الطعام ، فهو فعل الله تبارك اسمه ، لأن الخلق عيال الله . فهم :
يعوهم ويتكفل بأرزاقهم . فإذا قام عبد بإطعام عبيده فإنما يطعم عن الله ما يكفل
بعبيده ، فما ظنك بعبد من عبيد أهل الدنيا يعمل عمل سيده ويعمل عنه ليؤدى
عنه كفالاته كيف محله عنده من بين العبيد ؟ فهذا فعل ^(٢) استأثر الله به وارتضاه
لنفسه فيظهر منه غناه ومجده .

ثم أجراه على أيدي أنبيائه وأوليائه وهو من أشرف الأخلاق وفيه إقامة
الأرواح في الأبدان وسلامة المهج . فأوفروهم حظاً من مجده وغناه ليجدوا في أرضه
وتظهر عليهم بهجة الغنى ، وأوفروهم نصيباً من القيام بهذه الخصلة والدوام عليها .

(١) الآية ١١٤ من سورة هود .

(٢) يقصد به « الإطعام » .

وأكرم الله خليله إبراهيم وحبيبه محمداً صلى الله عليه وسلم بذلك : فكان إبراهيم صلى الله عليه وسلم يدعى « أبا الذبيح » وكان محمد صلى الله عليه وسلم لا يدخر شيئاً لغد ولا يواجه سائلاً .

فأقربهم وسيلة وأقربهم درجة أفعلهم لهذا وأخلقهم بهذا . فأما الخلق فهو السخاء : وأما فعل هذا الخلق فهو الإطعام .

٢ — وأما إفشاء السلام :

فإن السلام قد أظهره الله وأعلم خلقه أنى أنا السلام ، وقد سلم من آفة جورى وظلمى العباد . والعدل متصف لخلق والفضل لى ، والجور منفى عنى ، والعدل قضائى ، والفضل جمالى ، والحكمة تديبرى ، ولا إله غيرى . فإذا أفشى العبد هذا من نفسه فى عبده اقتدى بربه يوم العباد أنكم فى أعلى هذه المنزلة قد سلمتم من جورى . وبحكم العدل الذى أنزله بيننا مستقرى ومقامى ، وبالفضل عليكم منقطعاً وعمالتى . متحملاً فى أسبابى وناظراً إلى تدبيره فيكم ملقياً بيدي سلماً :

٣ — وأما الصلاة بالليل والناس نيام :

فهو انتصاب العبد بين يدي خالقه فى تلك الخلوات فى جوف الليل فينال خلوته ويقرب درجته ، وذلك قوله لداود عليه السلام « يا داود : قم فى جوف الليل حتى تخلو وأخلو بك . ثم ارفع إلى حوائجك فإنه من قام لى أول الليل فقد قام ، ومن قام لى فى آخر الليل فإنه لم يقم بعد » .

فذاك فى جوف الليل . . ألا ترى أنه قال : « والصلاة بالليل والناس نيام » . فقد وصف الحال والوقت .

فبالخصال الثلاث يخرج من السيئات فيطهر . فيصلح للظاهر القدوس فيرقى إليه فى الدرجات بالخصال الثلاث البواقى .

فهذا ما فهمنا من قوله : « السلام عليك أيها النبي » .

وأما رحمته : فهو عطاؤه . وأما بركاته فهو قربانه .

وكذلك قوله : « السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين » :

قال أبو عبد الله رحمه الله : وقد جاء تنبأ أحاديث في تفسير التحيات عن الحسن ، البصري وغيره — حسبها موضوع لا أصل لها ، وتوجهوا بها على التجويز على قدر ما تفعله العامة ليكون لهم به متعلق .

فروى عنه ^(١) قوله : « التحيات لله — قال الملك لله والصلوات : قال : الخمس المكتوبات ، والطيبات شهادة ألا إله إلا الله . السلام عليك أيها النبي قال : الله شاهد عليك أيها النبي بأنك بلغت الرسالة ونصحت للأمة . السلام علينا : الله شاهد علينا بأننا قبلنا الرسالة وأجبنا .

فهذا غير مستقيم ومن التأويل ضعيف . فأما قوله التحيات : قال الملك وكيف نكون التحية للملك وهي مأخوذة منه الحياة ، والتحيات كلمة جماعة والصلوات والطيبات وهي شهادة الإخلاص والكلمة واحدة وأخرجت مخرج الجمع . وقوله : السلام عليك أيها النبي — الله شاهد عليك . فهو يذكر الله شاهد عليك . فأى دعوة لحقت الرسول صلى الله عليه وسلم منا فيكون لنا بها قربة ؟ وكيف يتفق . بهذا القول « الله شاهد عليه » مع قوله : « ورحمة الله وبركاته » فهذا يستحيل . وقوله . « السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين » أى : الله شاهد علينا وعلى عباد الله الصالحين بأننا قبلنا الرسالة وأجبنا . فإذا يكون في هذا ؟

وهذا حديث الأعمش عن شقيق عن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن التحيات قال : « فإذا قال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أصابت كل عبد صالح لله في السماء والأرض » . فعلى معنى ما روى عن الحسن البصري : أى شيء يصيب كل عبد من هذا القول لو كان معناه ما ذكر ؟ فهذا الذى جاءنا

(١) عن الحسن البصري .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث ابن مسعود يبطل هذا المعنى الذى تأوّنوه ، ويكشف عن استحالاته . ويحقق ما قلنا أن ينال كل عبد صالح من ذلك السلام الذى للعباد منه من الحظ من سلامى السلام ، فهذا من القائل دعاء لكل عبد صالح . فإذا انتهى المصلى إلى الجلوس كالعبد الضرع المتذلل لمولاه ثم يتكلم بهذه الكلمة ثم سأل حاجته قال الله تبارك اسمه : « فإذا فرغت فانصب ^(١) » . فإحدى تأويلاته إذا فرغت أى إذا صرت فارغاً من وبال الذنوب بالركوع ومن وبال الذنوب بالسجود فانصب يديك كالمتعرض لى جاثياً على ركبتيك ، ثم ، ارغب أى ارفع حوائجك برغبته . وأما الرغبة عندنا فمن طلوع الآمال من النفس بك ثم تنقطع الأسباب وتقرّب الآمال من قلبك فلا يبقى إلا ذكره . فتلك الرغبة .

ومما يحقق ذلك ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الرغب شؤم » وهو الأكل العنيف المتدارك بفضه على أثر بعض حتى كأنه يلبثهم من الحزص .

ثم تسلّم على من يليك من الحفظة والخلق فإنك أمرت أن تخرج من صلاتك إلى الخلق بسلام ، لأنك كفت مقبلاً على السلام تفاجيه وتظهر له العبودة ، وتعتذر إليه من الآفات . فلما فرغت أعطيت الخلق من الملائكة والآدميين السلام وهو الأمان بالألا تؤذيه . فتفتح صلاتك بمناجاتك بالتكبير له — وتخرج منها بمخاطبته الخلق بإعطائهم الأمان وهو السلام حتى يكون قطعاً لما كانت فيه . فهذا شأن الصلاة .

عدد ركعات الصلاة

فأما العدد :

فإنه جعل لكل ركعة سجدةً . فالركعة لجفاء النعمة واستصغارها إذ تناولتها على غفلة . والسجدة^(١) للذنب . لأن الذنب من وجهين : وجه ظلم النفس ، ووجه ظلم الخلق . فالخضوع مرة — والخشوع مرتين .
وأما عدد الصلاة : —

فبدء الصلاة كانت ركعتين ثم زيد فيها . فالنعمة على ضريين :
١ — نعمة الدين

٢ — ونعمة الدنيا ، فجفوت كلتا النعمتين فركعت ركعتين ، وأذنت فأثبت أربعة أشياء :

- | | |
|-----------------|--------------------|
| ١ — جزاء الرب | ٢ — وأذى للملكين |
| ٣ — وظلماً للحق | ٤ — وظلماً للنفس . |

فهما ركعتان في أربع^(٢) سجدة . أما الظهر والعصر: فزيد فيهما ركعتان لقوله « وأدبار السجود^(٣) » . فحرص أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصلوا في دبر كل صلاة لهذه الآية توفيراً لما نقص وأخذاً بما حث الله عليه وندب إليه ففرض عليهم أربعاً لما استمروا فيه . كذلك حدثنا به الجارود عن عمر بن هارون عن أبي بكر بن مريم الأنصاري الحكيم بن عمير أبي الأحوص قال :

« كتب عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى أمراء الأجناد بذلك »

قال أبو عبد الله رحمه الله : وما يحقق ذلك أنه إن شاء قرأ في الآخرين^(٤) وإن شاء سكت .

وأما المغرب : فزيد فيها ركعة لتسكون وتر صلاة النهار فيرفع الله صلوات
النهار ثلاث عشرة ركعة فإنه وتر يحب الوتر .

وزيد في صلاة العشاء ركعتين وضم إليها ثلاثا لترفع إليه سبعا فتكون وترا .
ومما يحقق ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله زادكم صلاة وهي الوتر »
حدثنا بذلك قتيبة بن سعيد ، حدثنا أبي لميعة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده
قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله زادكم صلاة وهي الوتر » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فأخبر أنها من عند الله تبارك اسمه . ومن هاهنا
رأى أبو حنيفة رحمه الله : أن الوتر فريضة ، لأنه وجد لها خصالا أربعا باين بهن
من السنن .

١ — قوله إن الله زادكم فأخبر أنه من عنده

٢ — والثانية أنه قال زادكم ، والزيادة في شيء من الشيء لاحقة به .

٣ — وجعل لها وقتا إلى طلوع الفجر في الحديث المروى وليس للسنة وقت .

٤ — وأمر بإعادتها والسنة لاتعاد . ثم سن القنوت فيها في آخرها لأن تلك
الركعة أحب الركعات إلى الله فيما نرى ، لأن الوترية فيها واختار من السور^(١)
للقراءة فيها :

١ — سبح اسم ربك الأعلى .

٢ — وقل يا أيها الكافرون .

٣ — وقل هو الله أحد .

فأما سورة سبح : فإنه حدثنا عبد الكريم بن عبد الله السكري^(٢) أبي علي بن
الحسين عن إسرائيل عن ثوير عن أبيه عن علي رضي الله عنه قال :

(١) في الأصل من السورة .

(٢) هكذا في الأصل والصحيح « أبو » بالرفع

« كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب سورة سبح اسم ربك الأعلى فأما العلة فيما ظهر لنا : أن تلك سورة أبيه إبراهيم عليه السلام وأنه في التوراة . ألا ترى إلى قوله « إن هذا لنبي الصحف الأولى : صحف إبراهيم وموسى » (١) .

وروى عن أبي جعفر محمد بن علي أنه قال : لو يعلم الناس ما في سورة سبح اسم ربك الأعلى — لقرأوها مرات . وإطْلَبَ معانيها غور بعيد يدل مفتحتها على ما فيها من قوله « سبح اسم ربك الأعلى » فوجدنا هذا التسبيح على ثلاثة أضرب : وأصل التسبيح للعيوب . وهو تنزيه له من عيوب العباد فقال « فسبح بحمد ربك » (٢) ، فهذا تنزيه بالحمد وهو ضرب واحد .

وقال « فسبح باسم ربك » (٣) ، فهذا تنزيه بالإسم . وهو ضرب آخر .

فأمر في هذين أن ينزه ربه بحمده وباسمه . أمر أن يسبح بالإسم أى ينزهه فى تنزيه الرب بالحمد وبالإسم معنى النفس . وليس فى تنزيه الإسم معنى النفس . هذا مقام الأئمة العارفين من السادة من الأولياء وأهل جذبة الله المختصين .

وفى شرح هذا قطع لما نحن فيه لأن الأغير أوله من البحر لا من الوادى . فجمع فى الوتر سورة الله بما فيها من الخير والعجائب مع سورة البراءة من الشرك ومع سورة الإخلاص لله تعالى . ثم القنوت له بالرغبة فى المسألة والافتقار بما لديه فأوتر بها صلاة الليل .

فتلك عشرون ركعة ثم قال فى تنزيله « إن فى هذا ابتلاغا لأتوم عابدين » (٤) . فروى عن ابن عباس رضى الله عنه أنه قال « كفى بالصلوات الخمس اجتهدا » يعنى فى العبادة كأن معناه فى صلاة الجمعة بلاغا من الزاد فى المغازة إلى موافاة الحشر . لمن عبد الله تعالى :

(١) الآية ١٨، ١٩ من سورة الأعلى .

(٢) الآية ٣ من سورة النصر .

(٣) الآية ٧٤ من سورة الواقعة وكذلك من الآية ٩٦ من سورة الواقعة .

(٤) الآية ١٠٦ من سورة الأنبياء .

تفسير المواقيت

وأما شأن المواقيت : فإننا توخينا علامها فوجدنا مواقيت الصلاة فيهن ظهور الآيات وقد قال في تنزيله « وما نرسل بالآيات إلا تخويفا » (١) فكان ظهور الآيات منه تنبيهها للتوهمين ، لأنهم لا يرونه وقد آمنوا به غيبا . فليس تحقق وقد حق على من آمن به غيبا ثم ضيع أمره وتخطى نهيه ثم ظهرت آية من آياته ألا يفزع إلى القيام بين يديه معتذرا في صورة العبيد مع المسكنة قائما والخضوع راكعا ، والخشوع ساجدا ، والإفتقار جائيا .

ألا ترى أن الشمس والقمر آيتان من آياته . فإذا حدث الكسوف فيهما جرت السنة بأن يفزع إلى الصلاة . فهذا العبد يذنب ويسهو ويخطئ . وهو في الغيب لا يراه . فإذا ظهرت آية من آياته فليل له قم إلى ربك فاعتذر من سوء ما جنت يداك وتنصل إليه منه . فإنك إذا قدمت فكأنك غير مكترث لما ظهر من آياته وغير مبال بما حدث .

فن ظهور الآية : انفجار الصبح وقد قال « وجعلنا الليل والنهار آيتين » (٢) . قالنهار خلق عظيم يطبق في ساحة الأفق كله شرقا وغربا .

فإذا كان في الكسوف يفزع إلى الصلاة وهو حدث في الآية ، فظهور الآية أعظم من ظهور الحدث في الآية . وإنما افتدوه من قلوبهم فلم يستعظموا ظهوره لأنهم اعتادوا وأنسوا به وكل شيء طالت صحبتك معه نصرم تعظيمك له .

فبدء الصبح إذا انفجر هو من نور الشمس . ألا ترى أنه يبدو أولا : بياض ثم حمرة . ثم نور . ثم قرص . ثم شعاع . ثم شرق . ثم ضحى . ثم استواء . ثم

(١) الآية ٥٩ من سورة الإسراء .

(٢) الآية ١٢ من سورة الإسراء .

زوال . ثم جرى . ثم عصر . ثم عشي . ثم هبوط . ثم حدود . ثم طفول^(١) .
ثم غروب . ثم نور . ثم شفق^(٢) .

وإنما سمى ليلاً وهو على قالب « فعل » لأنه يتلألاً . وهو قطعة منفصلة
من حجاب لظلمة فيما روى . فيرسل على أهل الأرض بمقدار حتى يطبق . فمن
شأنه أن يريك الأشياء . فتقول : هو هو : ثم يشبه عليك الأشياء حتى تقول :
لا لا : لأنه ممزوج بالضوء فهو يتلألاً بنفسه وهو يلائئك وكذلك اللؤلؤ : هو
مشتق من هذا وهو على قالب « ففع » ومن شأنه أنك تنظر إليه ثم تراه ثانياً
فيتراءى لك على غير ما رأيته فيشتبه عليك حتى تقول هو هو . ثم تقول : لا لا :
وأهل البصر بالجواهر يقولون فيما تعارفوه فيما بينهم : إن كل مرة تنظر إلى اللؤلؤ
يتراءى لك فيه مالم يكن : إما دون ما رأيته أو أنفك مما رأيته .

وإنما سمى نهراً لأنه ينهر إلى تسييل ذلك النور الذي بدا وأصله من الشمس
فيما نرى والله أعلم .

وكذلك نجد في الخبر : أن الشمس إذا سارت من مسجدتها تحت العرش وهو
مجرها لتطلع بدأ النور . فكلما دنت من الأرض إزداد النور وهي خارجة من
القبة حتى إذا دنت من قطر الأرض صارت جرة حتى إذا خرجت من السكوة
وهي مطلعها بدا القرص .

وإنما صار الكسوف يفرع منه أيضاً لعله أخرى وذلك أن الطلوع والسير هو
تدبير الله لعباده في أرضه دبر لهم مصالحهم في معاشهم وجمعها نعمة فلا تفرع
لطلوعها . والكسوف سلب النعمة، ففيه ظهور الكفران للنعمة ومعابنة الرب لعباده

(١) يقال طفلت الشمس عند الغروب .

(٢) هذا الترتيب الدقيق لا يصدر إلا عن رجل درس الفلك وعرف أدوار الشمس ومستقرها
من أبراجها وسيرها في مدارها — مما يدلك على أن الحكيم الترمذى قد اشتغل بدراسة علم
الفلك مدة طويلة .

ففي ظهور مبتدأ الشمس وهو فجر الصبح آية عظيمة عظيم شأنها . ألا ترى أن الله أقسم بها فقال : « والفجر وليال عشر ^(١) » ، ثم قال في آية أخرى . « والصبح إذا أسفر » ^(٢) . وإن نجد أقسم بالكسوف فقال : والشمس إذا انكسفت فقل لهذا للذنوب المغافل الخلط صدقه بكذبه وقد ظهرت آية من سلطانه : فقم إلى مقام الاعتذار فالعاقل يستوحش أن يستقر قراراً أو يشغل بشيء سوى القيام بين يديه معتذراً . وإن أحببت أن تعلم وحشة ذلك فاعتبر بملوك الدنيا والله للثل الأعلى فما ظنك بملك قد جفوته فساء فملك لديه ومعاملتك إياه فرأيته قد أقبل — أليس في أوائل ما تقبل أوائل جيوشه تتأهب وتستعد للقيام إليه مبجلًا لجيئه معظماً لإقباله ومعجلاً في أخذ زينتك له بكل ما تقدر عليه ؟ حتى إذا تقدمت إليه في تلك الزينة وجدك وقد بادرت إقباله بالتهيو ، والاستعداد تعظيماً له — تكرم عليك وتفضل وأنا لك على قدره في مملكته .

وإن لم تفعل ذلك وتغافلت عن إقباله فأقبات جيوشه وانفضت وأقبل بنفسه ماراً بك فما رفعت له رأسك اشتغالا بنفسك فراك على تلك الحال — إزدري بك وتهاون بخطررك وقصر بك عن المراتب فإن رفع سؤله عنك وحرملك من خيره ومعروفه ، فغير مستنكر .

وظهور الآية هو أوائل جيوشه حتى إذا كان وقت الصلاة فهو وقت إقباله على عباده وإطلاعه عليهم وكشف الحجاب فيما بينه وبينهم وإهطال الرحمة عليهم وشهود رغباتهم ورهباتهم وهو قوله : « إن قرآن الفجر كان مشهوداً » ^(٣) .
وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « شهدها الله وملائكته » .

(١) الآية ١ من سورة الفجر :

(٢) الآية ٣٤ من سورة المدثر .

(٣) الآية ٧٨ من سورة الإسراء .

فإذا كانت الملوك في الدنيا ينزلون الرعية هذه المنازل من الوجهين الذي وصفنا . فما ظنك برب العالمين إذا وجد عبده يعظم أمره ويقوم في الإعداد وأخذ الأهب لإقباله وإطلاعه ماذا يكون منه من رفضه وخذلانه وحط منزلته وإبعاده من قربه ؟ .

فلما بدأ الصبح أمر بأن يقوم معتذراً لما فرط منه ثم جمعت له المدة إلى طلوع الشمس لعله : لأن ابن آدم ضعيف وذو علل ينام فيبقى عنه سهو أو يشغله البول والحاجة المأرضة فهو في ضرورة . فالسابق إليها يلحق السابقين المتأخرين ، وأهل العلل في سعة من ربهم ولذلك جاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أول الوقت رضوان الله وآخره عفو » .

تفسير رضوان الله وعفوه في أول الوقت وآخره

قال أبو عبد الله رحمه الله : فالرضوان هو غاية الرضا . خرجت من اللغة مخرج « فعلان » وهو القلب البارز على القوالب في الوقارة والأشباع : تقول هذا الرجل عارٍ إذا كان خلق الثياب متمزقا وهو قول الثبابة :

أنتيك عاريا خلقا ثيابي على خوف تظن بي الظنونا
فإذا كان بجلبده قيل عريان ومنه قوله هذا ^(١) .

ثم قيل رحمان فهذا الإسم في شأن الرحمة أوفر وأشبع . ألا ترى أنه لا يسمى بهذا الإسم أحد سواه . فكذلك الرضوان .

ومما يحقق ذلك ما حدثنا به الجارود عن وكيع عن سفيان عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله أنه قال : « يقال لأهل الجنة هل بقي لكم شيء لم تنالوه ؟ فيقولون : يا ربنا قد أسكنتنا في مثل هذه النعمة في جوارك فما بقي لنا شيء ^(٢) فيقول لهم بلى : قد بقي شيء لم تنالوه — رضواني — فيعظمون ذلك أو كما قال » وأما قوله « عفو الله » فهو بفضل الله ومنته على عباده . تقول العرب « عفا الشيء » إذا طال ومنه قوله « أعف اللحية » ومنه قوله تعالى : « ويسألونك ماذا ينفقون ؟ قل العفو ^(٣) » أي الفضل من مالك .

فالعبد إذا أمر بأمر لزمه القيام به ساعة أمره . فإذا مدله في الوقت فذاك بفضل الله عليه — لم يكن للعبد ذلك — فأفضل عليه ربه وطال عليه . وهو عفوه فكان معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنه إذا أدى أهل الفرائض

(١) يقصد بقوله : رضوان : حيث أنه غاية الرضا — كما أن عريان غاية التجرد من الثياب خلعا أو غيره . فكلا القالبين بلغا غايتهما ، فتقول رائي : إذا كان هناك بعض الرضا — وتقول رضوان إذا كان هناك غاية الرضا . وتقول عارٍ إذا كان هناك بعض الثياب وتقول عريان إذا كان هناك غاية الرضا .

(٢) سقطت « شيء » من الأصل (٣) الآية ٢١٩ من سورة البقرة .

فرائضهم : فالسابق إليها في أول وقتها مؤدى (١) ذلك الفرض في وقت رضوان الله « أى قد رضى الله عنه هذا الفعل بقاية الرضوان - ، والذي أدامه في آخر الوقت قبل الله منه تفضلاً وتكرماً . لأنه قد رحم فحله في الوقت .

و كذلك تجد حالة العبيد عند مواليهم في دار الدنيا - أرضاهم عند سيده ، وأحظاهم لديه - من باذر بتوقيير وظيفته ووقرها وصححها وانتقدها وأرجح في وزنها ثم أتبعها بهدية على أثرها عند صبيحة الحلال فإذا كان هذا فعله فعما قليل يسود العبد ويحل منه بالمرتبة العالية . هذا لعمال الله أهل الولاية فأما العبيد الخدم فإنهم يقدمون ويؤخرون : التماس موافقة الله في جميع الأمور - (٢) ليس في الصلاة فقط . وإنما الصلاة خصلة من خصال الشريعة . وليس من وافق الله في جميع أموره كمن وافقه في أمر واحد . أولئك السابقون قلباً المقربون مرتبة في الدنيا وفي القيامة وفي دار السلام وفي دار الزيادة .

فالناس في أول الوقت إلى النصف منه - فإذا جاوز النصف فهو آخر الوقت كذا أنك تقول إلى قرب الزوال أول النهار - فإذا زالت قلت آخر النهار إلى غروب الشمس : وأسبقهم إلى أولها أقربهم وسيلة .

فإذا زالت الشمس فهو سجودها من حين تزول إلى أن تقرب فتسجد تحت العرش إذا خرجت من حدور القبة فمن أول ما تزول هو كالركوع لها . ألا ترى إلى قوله : « والشمس تجري لمستقر لها (٣) » أى تستقر ساجدة تحت العرش ففي جريها من الإستواء للسجود آية عظيمة فهي أعظم من الكسوف فأمرت أن تقوم عند ظهورها . وإنما سجدت لأن للشمس مأمورة بالطلع أن تكون ضياء للعالمين . وتربية لمعاشهم وقوام أمورهم فهي نعمة من الله على عباده عظيم (٤) خطرها .

(٢) سجدت « ليس » من الأصل

(٤) في الأصل عظيمة خطرها

(١) هكذا في الأصل والصحيح مؤدى .

(٣) الآية ٣٨ من سورة يس

فلما طلعت سجد لها العبيد من دون الله .

فبلغنا عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال : « كلما أتت على طلوعها ساعة من النهار فتح باب من الفار حتى تفتح الأبواب السبعة كلها عند الاستواء وترجر النيران زجرة أشدة غضب الله فتسجد جهنم وتتألفى حريقها وتغلق أبواب الرحمة فلذلك حرم على المؤمن الصلاة في ذلك الوقت لأن الرب كريم يستحي أن يخيب عبده عند الإقبال عليه . وليس ذلك وقت نزول الرحمة ولا وقت النوال فلما تمت الساعة السادسة كان ذلك وقت قد بلغت الشمس مستوى السماء ثم زالت عن المستوى في الساعة السابعة فأهوت للسجود لأن الكفار سجدوا لها في ذلك الوقت من دون الله وذلك وقت تمام النعمة على عبيده . إذ أضاءت لجميع أهل الدنيا على سبيل الاستواء فلما عمت النعمة أهل الأرض أظهروا كفرانها . ووقعت الخليفة في ذلك ، وجرت الشمس عن الإستواء للسجود وسجد له كل شيء وسبح له كل شيء . »

ومما يحقق ذلك ما حدثنا عمر بن أبي عمر حدثنا عمران بن ميسرة عن أبي لهيعة عن يحيى البكاء عن ابن عمر عن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من فاتته جزؤه من الليل فليقرأ في أربع ركعات قبل الظهر فإنها تعدل بصلاة السحر ، وهي ساعة يسبح الله فيها كل شيء »

حدثنا عيسى بن أحمد حدثنا علي بن عاصم قال أملاه علي يحيى البكاء عن عبد الله بن عمر عن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فالسابق إليها في أول وقتها عند الزوال إنما يستقبل الرحمة العظمى وذلك بمنزلة نهر جار^(١) كثير الماء وواد^(٢) من الأودية احتبس ساعة من النهار فصار بحرا فإذا رفع الحاجز فجرى كان سيلا فالسيل يظهر

(٢) في الأصل وادى .

(١) في الأصل جارى

المزابل ويقلع الأشجار ويرفع البنيان لقوة جريه ، فما ظنك بمن يستقبل سيل الرحمة كيف تظهر تلك المزابل التي في صدره وكيف يقلع تلك الأشجار التي شوكتها كالخفاجر وهي الأخلاق السيئة ؟ وكيف يهدم ذلك البنيان وهي عادات السوء من أفعاله وذنوبه والسييل إذا أتت عليه ساعة صار واديا وإذا أتت عليه أخرى صار نهرا وإذا أتت عليه ساعة أخرى صار جدولا . فبعد تفاوت ما بين نهر صار سيلا فانبثق وجري فاستقبله بأخذ الحظ منه ناس قليل من أمصار المسلمين ، وبين جدول صغير ليست له من القوة ما يجري لبعده استقبله بعدد لا يحصى من أمصار المسلمين كلها فتزاحوا عليه . فكم يحصل لك عند تناولها معهم من الجدول من الخط في ذلك العدد الكثير ؟

فإذا هبطت الشمس من مستوى القبة للِسجود فتلك آية أخرى ، لأنها عصرت فسميت الظهر لأنها في ظهر القبة فزالت ومالت للِسجود ثم لما خرجت من حد المستوى إلى الهبوط عصرت فأهوت الحدور ف قيل « عصر » ولما غربت ف قيل « مغرب » ثم قيل عشاء ، لأن الليل أعشى الأبصار ثم قيل « فجر » لأنه انفجر الليل فبدأ الصبح .

حدثنا بنحو ذلك سفيان بن وكيع — حدثنا أبي عن سفيان عن ابن عقيل عن جابر بن عبد الله أنه قال : « الظهر كاسمها والمغرب كاسمها والفجر كاسمها » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : والفجر آية والزوال آية والهبوط للانحدار آية والغروب آية لظهور الليل ويطبق الآفاق . فأمر عند ظهور كل آية من هذه الآيات بالقيام فقام الاعتذار متصلا إليه مما اكتسبت جوارحه .

ومما يحقق ذلك : قول أبي بكر رضي الله عنه : « إن الملائكة تقول عند وقت كل صلاة يا بني آدم قوموا إلى ربناكم فأطفئوها » أخبرني بذلك أبي عن قبيصة عن سفيان عن الصلت بن دينار عن يزيد بن عبد الله بن الشخيرى فيما

أُجِيبَهُ . وقول عبد الله بن مسعود رضى الله عنه « يَحْتَرِقُونَ ثُمَّ يَحْتَرِقُونَ ثُمَّ يَصَلُونَ حَتَّى ذَكَرَ خَمْسَ صَلَوَاتٍ » أَيْ يَحْتَرِقُونَ بِالذَّنْبِ ثُمَّ يَصَلُونَ فَيَعُودُونَ كَمَا كَانُوا : وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « مِثْلُ الصَّلَاةِ كَمِثْلِ نَهْرٍ جَارٍ عَلَى بَابٍ أَحَدَكُمْ يَفْتَتِسُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ فَإِذَا بَقِيَ مِنْ دَرَنِهِ ؟ » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : ثُمَّ لِهَذِهِ الْأَوْقَاتُ مَذَاهِبٌ : لِلظُّهْرِ إِلَى الْعَصْرِ . وَلِلْعَصْرِ إِلَى الْمَغْرَبِ وَلِلْمَغْرَبِ إِلَى الْعِشَاءِ وَلِلْعِشَاءِ إِلَى الْفَجْرِ فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَسْتَحِبُّ تَأْخِيرَ الْفَجْرِ بِتَأْوِيلِ أَنَّ الصَّلَاةَ مُتَوَاضِعَةٌ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ وَإِنَّمَا يَدْفَعُ اللَّهُ عَنْ أَهْلِ الْأَرْضِ بِالصَّلَاةِ .

فَأَهْلُ الصَّلَاةِ يَصَلُونَ مِنْ أَوَّلِ كُلِّ وَقْتٍ إِلَى آخِرِهِ فَهَمُ فِي الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ دَائِمٌ . فَعَلِمُوا فِي الْأَرْضِ . فَإِذَا بَدَأَ الشَّمْسُ لِلطَّلُوعِ حُرِّمَتِ الصَّلَاةُ عَلَى أَهْلِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ . فَتَنْقَطِعَ الصَّلَاةُ عَنْ أَهْلِ الْأَرْضِ . فَذَلِكَ أَخَوْفُ الْأَوْقَاتِ فَأَحَبُّ أَنْ يُؤَخَّرَ حَتَّى لَا يَكُونَ لَانْقِطَاعِ الصَّلَاةِ إِلَّا شَيْءٌ بِسِيرٍ ثُمَّ تَحْمِلُ الصَّلَاةُ .

حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر حدثنا الربيع بن رُوح الحمصي عن بقية حدثني أبو بكر بن أبي مريم عن عطية بن قيس عن ابن عباس أنه كان يقول : « أُسْفَرُوا صَلَاةَ الْفَجْرِ فَإِنَّهَا صَلَاةٌ وَاصِلَةٌ حَتَّى تَصِلَ صَلَاةُ الْفَجْرِ فَإِذَا صَلَّيْتَ انْقَطَعَتْ » عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ بِمِثْلِهِ .

حدثنا صالح بن عبد الله حدثنا يحيى بن زكريا عن أبي زائدة عن أشعث عن حماد عن إبراهيم قال : « وَأَوْجَلْنَا مَعَ عُلُقَمَةَ مِنْ قَرْيَةٍ مِنْ قَرْيِ السَّوَادِ ، فَلَمَّا طَلَعَ الْفَجْرُ قَامَ فَأَذَّنَ وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكِبَ فَسَارَ فَقُلْتُ الصَّلَاةُ : فَلَمْ يُجِبْنِي حَتَّى قُلْتُ لَهُ مَرَّارًا قَالَ إِنَّمَا يَفْلَسُ مَنْ يَطِيلُ الْقِرَاءَةَ وَإِنَّا قَوْمٌ سَفَرٌ . فَنَزَلَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : ثُمَّ لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتِيَارٌ فِي خَاصَّةِ نَفْسِهِ وَاخْتِيَارٌ لِأَهْلِ الْفَضْلِ فِي أُمَّتِهِ مَنْ لَا عَذْرَ لَهُ مِنْ أَشْغَالِ نَفْسِهِ ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ لِأَهْلِ الْعَمَلِ وَالْإِعْزَازِ إِلَى آخِرِ الْوَقْتِ .

فأما اختياره لنفسه فأول أوقاتها واختياره للأمة أو ساطها ثم بعد ذلك رخصة لأهل العمل من طريق لزوم الحكم فيكونون مؤدين لذلك في أواخر تلك الأوقات فجرى ذلك عنهم!

فروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أول الوقت رضوان الله وآخره عفو الله » .

حدثنا بذلك الزبير بن بكار الزبيري حدثنا سعد بن سعيد المقرئ عن جعفر ابن إبراهيم عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وحدثنا داود بن حماد حدثنا الباهلي البصري عن حماد بن سلمة عن حميد عن الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك .

قال أبو عبد الله رحمه الله : وقد فسرنا تأويله قبل هذا .

قال أبو عبد الله رحمه الله : وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « فضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا » .

وروى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت :

« ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الأوقات إلا في أول وقتها » .

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل : أي العمل أفضل ؟ قال : الصلاة أول وقتها » .

حدثنا بذلك أبي — حدثنا أبو نعيم الفضل عن العمري — وحدثنا الجارود عن وكيع عن العمري عن القاسم بن غنام الأنصاري عن بعض أمهاته عن أم فروة وكانت ممن تابع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان قالت :

« سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أي العمل أفضل ؟ قال الصلاة في أول وقتها » .

حدثنا عباد بن بكر بن عباد بن كثير الثقفي حدثنا محمد بن معلوية حدثنا الليث بن سعد عن عبد الله بن عمر العمرى عن القاسم بن غفام عن جدته الدنيا عن جدته أم فروة وكانت ممن بايع^(١) رسول الله صلى الله عليه وسلم : ذكر عنده الأعمال . يوم ما قال : إن أحب الأعمال إلى الله تعجيل الصلاة في أول وقتها .

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ عن سعيد بن عبد الله الجهنى عن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا علي ثلاث لا تؤخرها —

١ — الصلاة إذا أتت .

٢ — والجنازة إذا حضرت .

٣ — والأيم إذا وجدت لها كفتاً .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فالأحداث كائنة فكما أن الجنازة إذا حضرت فأخرت الصلاة عليها حدث بها حدث لم يمكنك الصلاة عليها — والأيم إذا وجدت لها كفتاً فأخرت تزويجها حدث فساد لا تدركه أبداً . فكذلك الصلاة إذا حضر وقتها^(٢) فكأن أن يحدث بك حدث الموت فتفوتك صلاة وهي أعظم من الدنيا وما فيها شرقاً وغرباً . ومما يدل على عظم شأنها ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قيل له في شأن رجلين توفيا فاستشهد أحدهما وبقي الآخر سنة فمات . فرأى طلحة بن عبيد الله أنه دخل هذا الذي مات الجنة قبل الشهيد فذكر ذلك له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال :

« أوليس قد صلى بعده ألفاً وثمانمائة صلاة » .

وروى ابن المبارك في حديثه : قال دخل رجل من أصحاب رسول الله صلى الله

(١) ولسكنها في الأصل بايعت

(٢) بينما حضرتك الوفاة

عليه وسلم وابنه معه والإمام يصلي فكبر الأب ثم كبر الابن . فلما قضى صلاته قال :
الأب للابن : لَمَّا سَبَقْتَنِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ كَذَا وَكَذَا .

حدثنا بذلك عبد الكريم عن علي بن الحسن عن ابن المبارك حدثنا عبد الجبار
ابن العلاء حدثنا سفيان عن مسعد عن إبراهيم السكيت عن عبد الله بن أبي أوفى
قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ خِيارَ عبادِ الله الذين يراعون
الشمس والقمر والنجوم والأظلة لذكر الله » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : ففي الصلاة في أوائل أوقاتها خصال غير واحدة :
منها ١ — إستقبال الرحمة في أوائل العباد ٢ — ورفع عمالك في أوائلهم إلى
الله — ألا ترى إلى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا زالت
الشمس فإن كان بيده عمل رفضه — وإن كان نائماً فكأنما يوقظ فيقوم فيتوضأ
فيصلي أربع ركعات يتمهن ويحسنهن . قال أبو أيوب : فقلت يا رسول الله إنك
اتقدمن عليهن — قل إن أبواب السماء تفتح فترتج حتى تصلى هذه الصلوات —
فأحب أن يرفع علي في أول العابدين » .

رواه ابن المبارك عن الأوزاعي رفعه إلى أبي أيوب عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم .

٣ — وخصلة أخرى أن الذنوب والخطايا ذكرت في الكتاب وذكرت
السيئات وهن مما يقبحن العبد . فأخبر أي^(١) الحسنة يذهبن السيئات — فقالوا
الصلوات .

وما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه مثل الصلاة مثل نهر جارٍ
يقتمس فيه فما يبق من درنه ؟ وما قالت الملائكة : يا بني آدم قوهوا إلى نيرانكم .

فأطفئوها بالنار تحرق والدرن يقذر والسوء يقبح فمن سخت نفسه على صحبته الحريق والقذر والقبح وهو يعلم أن الذنوب والخطايا هكذا هي وقد عملها فهو لئيم بما سخت نفسه غافل عما هو فيه . والعاقل فهم هذا فبرم وضاق به ذرعا حتى جاء الوقت فبادر ليخف ويظهر ويحسن ويعود كما كان .

٤ — وخصلة أخرى : إن التنظيم لله تعظيم لأمره وإنما يشرف عبد الله من يعظمه وإنما يعظمه من يعظم أمره كما نرى العبيد من أهل الدنيا إنما تشرف منازلهم عنده بإظهار الحجة لمولاه وتعظيمه له وبذله نفسه له طوعا وإنما يظهر ذلك له بالوثوب عند أمره مسارعا . فدل ذلك من فعله أنه خليل الله في عينه ، محب له بقلبه ، باذل له نفسه ، ودل فعل الكسلان البطيء في أمره أنه عاجز عن هذا كله غافل . فشرف الأول وانحط الآخر .

فكذلك العبيد عند الله أوفاهم حظاً منه وأشرفهم منزلة : وأحبهم له وأجلهم عنده . وربما يظهر ذلك بالمسارعة إلى أمره . ألا ترى إلى ماردي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : عن الله تبارك وتعالى أنه قال : ما تقرب عبدي بمنزل أداء الفرائض^(١) ثم يتحجب إلى بعد ذلك بالنوافل فما يتحجب إلى شيء من النوافل بمثل التضحية لي حتى أحبه ، فإذا أحبه كفت سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله وفؤاده ، فبي يسمع وبني يبصر وبني ينطق وبني يمشي وبني يعقل « وفي مفاجاة موسى عليه السلام ذكرهم — أربعون رجلا في أرض — بهم تقوم الأرض يا موسى وهم الأبدال ولولاهم لدمرت الأرض وكلهم وال ولي » .

وسئل عيسى ابن مريم صلوات الله عليه عن النصح لله : قال إذا عرض لك أمران أحدهما لنفسك والآخر لله فابدأ بأمر الله .

فمن التضحية لله بإثارة أمر الله في أول وقته الذي يلزم على جميع — أمورك

(١) في الأصل يسقط الألف واللام « فرائض »

لنستوجب بذلك محبة الذي تصير في قبضته واستماله، فيه تقوم وبه تعيش في متقلبك ومثواك . فهذا عبد منتخب مصطفى من أوليائه وأحبائه وأهل معرفته ومن أكرمهم لنفسه فإن الله عبيداً أكرمهم بالطاعة وعبيداً أكرمهم بمعرفته — وعبيداً أكرمهم بنفسه ، فكان لهم كما كانوا له . ومما يدل على ما قلنا بديا أن أهل الوظائف من عبيد الدنيا إنما يكرمون على ساداتهم وينزلون عندهم منازلهم حسب قيامهم بأداء وظائفهم . فعبد يؤدي وظيفة خراجة عند مستهل الهلال . وآخر يدافعه تسويقاً حتى يطعن في الشهر . فالأول مؤثر أمين متين وجيه عند مولاه والثاني متجاوز عنه .

وروى لنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يحدث نساءه فإذا حضر الوقت فكأنه لم يعرفهم .

حدثنا بذلك الفضل بن محمد عن أحمد بن أبي الحواري عن أبي سليمان الداراني رفعه إلى عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثنا ونحدثه فإذا حضرت الصلاة فكأنه لم يعرفنا ولم نعرفه .

وقال أبو سليمان رحمه الله : — لا يتفرغ للصلاة إلا قلب مؤمن ، وقال مروان خيار أمتي الذين يتوضئون قبل الوقت . وأواسطهم في أول الوقت — وأدناهم في آخر الوقت .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فأما الأخبار التي جاءت في التأخير فإننا نقسنا عن ذلك فوجدناها بأسباب وعلة .

— فتأخير الظهر من قبل الحر ، فقال أبردوا تخفيفاً على الأمة وتأخير العصر من قبل حملة القرآن وذلك أنهم إذا صلوا العصر انقطعت الصلاة ، وتأخير العشاء من قبل قيام الليل فإن أهل الصلاة ممنوعون عن النوم حتى يصلوا العشاء . فكانوا يؤخرون قليلاً ليصلوا إلى أورادهم من القرآن بالليل . فليس

كل أحد كان يقدر أن يقوم بالليل فأخر العشاء ليصلوا فيما بين المغرب والعشاء .
 فيحتسبوا به قيام الليل ، وما يحقق ما قلنا . أن الصلاة دخول وقتها بين . فلم تؤخر
 إلا ليلة على نحو ما وصفنا : أما ^(١) المغرب فلم يرخص لأحد في تأخيرها إلا لمرضى
 أو مسافر يجمع بينها وبين العشاء . فأما لغير ضرورة فلا تؤخر إنما تصلى لوقت
 واحد إذا غربت الشمس . وكذلك جاءت الصفة في حديث جبريل عليه السلام
 في المواقيت أنه جاء اليوم الأول فصلى المغرب حين غابت الشمس ثم جاء اليوم
 الثاني حين غابت فصلى ولم يؤخرها كما أخر سائر الصلوات .

حدثنا بذلك عمرو بن صالح اللؤلؤى — حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا الحسن
 ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضى الله عنهم قال أخبرني وهب ابن كيسان
 عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا سفيان بن وكيع — حدثنا
 أبي قال سفيان الثوري قال عن عبد الرحمن بن الحارث ابن عباس بن أبي ربيعة عن
 حكيم بن حكيم بن عباد بن ضيف عن نافع ابن جبير بن مطعم عن ابن عباس عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنله وزاد فيه .. ثم قال يا محمد هذا وقتك ووقت
 الأنبياء قبلك . . .

قال أبو عبد الله رحمه الله : ففي كل هذه الروايات أن جبريل عليه السلام صلى
 للمغرب في اليومين في وقت واحد .

حدثنا فضالة بن الفضل الكوفي حدثنا أبو بكر بن عياش عن عبد الله بن سعيد
 عن جده عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : —
 « لا تزال أمتي على الفطرة ما لم يؤخروا الصلاة عن وقتها » .

حدثنا صالح بن محمد حدثنا حفص بن سليمان عن الصلت بن بهرام عن الحارث
 ابن وهب عن الصابحي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(١) في الأصل (أن المغرب)

ولا تزال أمتي في مسكة مالم يعملوا ثلاث

١ - مالم يؤخروا المغرب إلى إظلام بها مضاهاة اليهودية

٢ - ومالم يؤخروا الفجر انمحاق^(١) النجوم تأخيرا شديدا مضاهاة النصرانية.

٣ - ومالم يكلوا الجنائز إلى أهلها .

حدثنا الحماني حدثنا إبراهيم بن أبي محذورة عن أبيه عن جده عن أبي محذورة .
قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : —

« إذا أدت المغرب فاحذرهما مع الشمس حذرهما » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : — فلما لم يكن لصلاة المغرب علة أقرت في وقتها ولم يرخص في تأخيرها إلا لعملة الجمع بينهما — في سفر أو مرض .

فأما صلاة الفجر فإنه لم يأت الحديث بتأخيرها إنما أتى بالإسفار . فأكثر ما روى في ذلك عن رافع بن خديج قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : —
« أسفروا بالفجر فكلما أسفرتم فهو أعظم لأجركم »

فأهل غلط الفهم حملوا هذا على التأخير ولا يعلمه هكذا ولو أعمق الناظر في ألفاظ هذه الأخبار فلم يحملها على سببها لكان محقوقا بأن يوفقه للرشاد ويبلغه ولكنه بطياشة نفسه وحلاوة فيه في الهوى الذي ركبه لا يقدر أن ينظر لأن الهوى قد أضل عليه صدره .

فروى في شأن الظهر فقال أبردوا ولم يقل أخروا ليعلمك أن هذا التأخير لسبب الحر فقال أبردوا . لينتظم المعنى : اللفظة وتعقل الأمة عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ذلك من أجل الحر، ثم روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يؤخر العشاء فإنما أخرها لصلاة المصلين، لأنهم إذا صلوا العشاء ناموا . ومما يحقق ذلك : الحديث الذي

(١) انمحاق النجوم ذهابها فلا ترى .

روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه احتبس ليلة حتى ذهب نحو من ثلث الليل فخرج إليهم فرآهم بين قائم وقاعد . فقال : لولا أن أشق على أمتي لأخرت هذه الصلاة إلى هذا الوقت ثم تلا : يسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة^(١) .

وزوى في الفجر بالإسفار فلهذه اللفظة معنيان :

١ — أحدهما أن يكون أمر بالإسفار لكي نتحقق أنه الفجر الذي هو الصبح لأن الفجر فجران : فكانوا يبادرون بالصلاة والناس في إقبال من الدين والإسلام طرئاً . فدلهم على الإسفار حتى يتحقق أنه فجر الصبح . ألا ترى أن أبا موسى صلى الفجر يوماً وهو أمير الجيش فأراد أن يغير على قوم فترأى له آية الفجر فصلى ثم استبان عنده غير ذلك ، فأعاد ثم تراءى له فصلى ثم تحقق عنده أنه لم يصبح حتى أعاد يومئذ ثلاث مرات . فكان هذا الأمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرى لمثل هؤلاء . فقال أسفروا فكلما أسفرتم فهو أعظم لأجركم ، وكان فعله صلى الله عليه وسلم بالمدينة ظاهراً ، أنه كان يفسس بها حتى ترجع النساء وهن متلفعات بمروطهن ما يعرفن من الغلس .

٢ — ومعنى آخر في الإسفار أن يفتتح الصلاة بفسس ثم يمكث فيها فيفسر بها . للتطويل في القراءة فكلما أسفرتم فهو أعظم لأجركم أى فكلما أسفرتم من أجل القراءة كان أعظم لأجركم . وإلا فبالتأخير أى أجر يستوجب فيعظم أجره ؟ وماذا يريد به حتى يفظم أجره ؟ .

لولا تطويل القراءة فإن الله تبارك اسمه خص هذه الصلاة بقراءة القرآن ونسبه إليه فقال : « وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً »^(١)

قال أبو عبد الله رحمه الله : ومن هاهنا نرى قول رسول الله صلى الله عليه

(١) الآية ١١٣ من سورة آل عمران .

(٢) ٧٨ من سورة الإسراء .

وسلم : « من صلى الغداة فهو في ذمة الله . . فلا يطلب منك الله من ذمته بشيء فأما خصه من بين الصلوات أنه يصير في ذمته لشهوده .

ومنه قول ابن مسعود رضي الله عنه — حدثنا بذلك الجارود عن أبي معاوية عن الأعمش عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه قال : دخل ابن مسعود رضي الله عنه المسجد لصلاة الفجر فإذا قوم قد أسندوا ظهورهم إلى القبلة فقال تنفجوا عن القبلة لا تحولوا بين الملائكة وبين صلاتها فإن هاتين الركعتين صلاة للملائكة .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فأما ما ذكر في التنزيل فقال : « أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل »^(١) فدلوكها ميلاتها وزوالها ثم قال : « وقرآن الفجر » أي أقم الصلاة لقرآن الفجر . فأمر بإقامة الصلاة لها — لدلوك و لقرآن الفجر ثم خص قرآن الفجر لشهوده فقال : « إن قرآن الفجر كان مشهوداً » فلو أن رجلاً أسفر بها فلم يزل يطولها حتى أضاء لكان أعظم أجراً من الذي قصر في القراءة . ومما يدل على ذلك أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قرأ سورة البقرة في صلاة الغداة . فقال عمر رضي الله عنه : كادت الشمس أن تطلع . فقال : لو طلعت لم تجدنا غافلين فكانوا يفلسون بالافتتاح ويطولون القراءة فيسفرون بها . وسنة عمر رضي الله عنه جارية في ذلك في زمانه . كان يقرأ « بالنمل » وبنى إسرائيل « والكهف ومريم » ونحوها من السور في صلاة الغداة ، فهل كان يمكنه ذلك إلا بتقديم الافتتاح ثم يتمكث فيه فيسفر ؟ وأما فعل على رضي الله عنه أنه كان يؤخر ويقرأ بإذا الشمس كورت ونحوها فإنه كان رجلاً محارباً لا يخرج بغلس خوفاً على أصحابه فلم يزل يحذر ولم ينفعه الحذر قتل في ذلك الوقت . فهذا لعله ولا يحجج بالعلة .

٣ — ومعنى ثالث في الإسفار ما ذكرناه هدياً من قول ابن عباس رضي الله عنه أنه كان يسفر بها ويقول إنها متواصلة فإذا صليت انقطع . فأحب أن يكون

ذلك الانقطاع إلى مدة يسيرة حتى تحل الصلاة فيأخذ أهل الأرض فيها ليكون العذاب مرفوعاً عنهم .

وكذلك روى عن علقمة بن قيس وقد كتبناها فيما تقدم من الكلام .
حدثنا الفضل بن محمد حدثنا عبد السلام بن عبد الرحمن الحراني الغطفاني .
حدثنا خالد بن مخلد الغطفاني حدثنا يزيد بن عبد الملك بن المغيرة بن نوفل قال
سمعت زيد بن أسلم يحدث عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .
أنه قال : « أسفروا بصلاة الغداة بغفر الله لكم » .

فأما ما روى عن عبد الله بن الحسن أنه قال : ليس لأول الوقت فضل على
آخره » فأحسن تأويلاته عندنا والله أعلم : أنه رأى الوقت ساعات قد خست
بأن يرغب إليه فيه فيعتذر وتنزل الرحمة فهو خاق من خلقه ليس لأوله فضل .
على آخره .

فأما السابق في الوقت إلى أمر الله للمبادر المتسارع فإن له من الفضل مالا
يعلم^(١) أحد من الأمة ينكره . ولو أنكره لقال منكراً . وكيف لا يكون
منكراً وقد أثنى الله تعالى على أنبيائه ورسله في تنزيله فقال : « كانوا يسارعون
في الخيرات ويدعوننا رغباً ورهباً^(٢) » . ثم قال في آية أخرى « ويسارعون
في الخيرات وأولئك من الصالحين^(٣) » ثم قال : « فاستبقوا الخيرات إلى الله
مرجعكم^(٤) » ثم قال « وسارعوا إلى مغفرة من ربكم^(٥) » — ثم قال
« والسابقون السابقون أولئك المقربون^(٦) » ثم قال « ومنهم سابق بالخيرات بإذن .

(١) في الأصل « أحدا » بالنصب

(٢) الآية ٩٠ من سورة الأنبياء .

(٣) الآية ١١٤ من سورة آل عمران .

(٤) الآية ٤٨ من سورة المائدة .

(٥) الآية ١٣٣ من سورة آل عمران .

(٦) الآية ١٢، ١١ من سورة الواقعة .

الله ذلك هو الفضل الكبير^(١)» فمن يقدر بعد هذا من ذى عقل أن ينكر فضل السرعة والسبق والمبادرة لأمر الله السابق إليه غير خفى منزلته وغير مدفوع فضله . ومعنى قول عبد الله بن الحسن فيما نعلمه فى شأن ساعة الوقت فإن الفضل له بالسبق لا بالساعة . فإن الساعة خلق من خلقه . فإن لفظ ما روى عنه إن كانت الرواية محفوظة أنه قال : ليس لأول الوقت فضل على آخره « ولم يقل ليس للمصلى فضل فى أول الوقت على آخره . فقد بان المعنيان — بونا بعيداً فمن تأول قول عبد الله بن الحسن رحمه الله ذلك التأويل لزمه أن يكون من سبق الى أمر الله فضلاً فى أول الوقت لم يفضل الكسل الوهن البطيء فى أمره وإنما تأوله بفتامته وغلط فهمه وعجزه عن معانى العلماء عند مطالعتهم بقولهم غير الأمور وبعده عن الروية وانتقاده نور الحكمة وغلبة ظلمة الهوى عليه . وما شبهته إلا بمنزل ما روى لنا عن هام بن يحيى .

حدثنا بذلك عمر بن أبى عمر قال حدثنا عبد الله بن رجاء البصرى حدثنا هام ابن يحيى قال سمعت أبا حنيفة يقول : لا بأس بأكل الخنزير البرى « قال أبو عبد الله رحمه الله : فتعجبت لهام كيف قارب على هذا القول والكتاب ينص على تحريمه فى آية محكمة والأمة مجتمعة على أنها محكمة — نخطأه متحيراً فى قوله وإنما الرواية التى أخذها عنه أهل الفهم من قول أبى حنيفة أنه قال لو أن رجلاً رعى خنزيراً وسمى فأصاب صيداً . فقال : إن كان الخنزير برياً فلا بأس بأكل الصيد وإن كان أهلياً فلا يأكل الصيد لأن رميته خرجت من عنده على شيء أهلى فهو وإن أصاب الصيد فإنه لم يردده ولم يصطده وإن كان الخنزير برياً فهو محرم أكله فإن أصاب تلك الرمية ما أبيع أكله فلا بأس بأكله فيرى هام للذى حكى عن عبد الله بن الحسن ما حكى ولا يبعد محله من العلم محل هام . والله أعلم . ولا حول ولا قوة إلا بالله العظيم .

تعليم الوضوء

حدثنا صالح بن محمد حدثنا القاسم بن عبد الله عن حشرج عن ثباته عن إسحاق ابن إبراهيم عن عدى بن حاتم أن رجلا من أعراب بني طميرا . أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله : علمني وضوءك ، واستغفر لي ربك ، وادع لي بالموت : فقال يا آل محمد اثبتوني بوضوء : فأنوه بإناء شبه المسكوك^(١) فأعده فغسل كفيه ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا ويديه إلى المرفقين ثلاثا ثلاثا . ومسح برأسه وأذنيه وغسل رجليه ثلاثا ثلاثا فقال هذا وضوئي فمن جاوز هذا من أمتي فسموه ظالما قد رغب عن سنتي ، ثم استغفر له ثم قال : أما الموت فلا ينبغي لي أن أدعوه لأحد من أمتي ثم قال : أليس تقول في كل يوم وليلة مرارا لا إله إلا الله ؟ قال بلى — قال فكل مرة تقولها خير لك مما بين المشرق والمغرب . قال وأنت تصلي في كل يوم خمس صلوات فإذا أنت صليتهن حلت هذه عنك عقدة وأطلقت هذه عنك عقدة ووضعت هذه عنك غظيمة وصرفت الأخرى عنك كبيرة وغسلت هذه عنك موبقة ثم نوافلك بعد ذلك زلني فهذا هكذا إلى يوم الجمعة . وإذا أنت جمعت وانصرفت كفت كفن قفل من جهاد في سبيل الله فالموت الآن أحب إليك أم الحياة ؟ فقال لا بل الحياة .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فبعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم علما من أعلام الهدى أشمخ الأعلام في العلا وأنوارها في السناء والضياء وأوفرها في الخطر فمن طلب دين الحق وجد به الإنشاء ومن طلب الوصول إلى الله وجد به السبيل إلى الله وقال في تنزيله . . . لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة^(٢) . وقال . . . ورحمتي

(١) المسكوك هو حاس يشرب فيه — ومكيال يسع صاعا ونصفا .

(٢) الآية ٢١ من سورة الأحزاب .

وسمعت كل شيء فساء كتبها للذين يتقون ويؤتون والزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون، الذين يتبعون الرسول النبي الأمي^(١) « فأوجب لمن اتبع محمد صلى الله عليه وسلم الرحمة والأسوة الحسنة ثم قال : قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله^(٢) » فجعل اتباعه علما للمحبة لله وأوجب محبته للعباد بذلك . فإذا سن رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء تبعه للمهتدون . واقتصروا على سنته وزاغ الزائفون يميناً وشمالاً فحملهم الزينغ عن اليمين على أن أفرطوا فغلوا، وحملهم الزينغ عن الشمال على أن قصرُوا وذلك سبيل العدو .

حدثنا عتبة بن عبد الله الأزدي حدثنا ابن المبارك أخبرني عوف عن الحسن قال : إن دين الله وضع دون العلو وفوق التقصير . نجاء العدو : فدعا إلى الغلو والتقصير فهما السبيلان إلى نار جهنم فكل من ثبت على طريق العدل فله الإستقامة والثناء من ربنا والموعود الجزيل من قوله :

« إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا^(٣) » فهذا عبد ثبت الله غريزته باليقين الصادق فاستقام به قلبه ولم تجد النفس به سبيلا إلى الزينغ به .

ومن حرم هذا الثبات ولم تكن له غريزة يقين جاشت النفس بهواها ودارت به دوران « الرحي » وتكفأ القلب تكفؤ السفينة فذهب يطلب الهوى فذه العدو إلى الغلو فتجبر . ثم رجع شمالا يطلب الهوى فذه العدو إلى التقصير . فأى سبيل من هذين السبيلين يسلكه فهو سبيل النار . وذلك قوله : « إنكم

(١) الآية ١٥٦ ، ١٥٧ من سورة الأنعام .

(٢) الآية ٣١ من سورة آل عمران .

(٣) الآية ٣٠ من سورة فصلت .

كنتم تأتوننا عن اليمين^(١) « أى من طريق الحسبات غروراً وخداعاً وشبهة وضلالاً .

فالوضوء بهاء وجب في التنزيل غسل هذه الأعضاء ومسح الرأس « فالغسل مرة واحدة » ولكن لما كان كائناً أن يبقى منه شيء لم يصبه الماء ولو بمقدار رأس إبرة ثنى الغسل وثلاث — ليمم مواضع الغسل فلا يبقى شيء . ألا ترى أنه غسل مواضع الوضوء ثلاثاً ثم لما صار إلى المسح . ليكتفى^(٢) عند واحدة لأن المسح لا يعم . ولا يخلو من أن يفوت منه شيء ولو أعاده مرات .

فمن ذهب يزيد على سنته في عدد المرات فقد غلا وظلم نفسه فلذلك قال « سموه ظالماً » .

وأما قوله « إن الموت لا ينبغى لى أن أدعو به لأحد من أمتى » فإنه صلى الله عليه وسلم بعث إلى الخلق ليدعوهم إلى كلمة التقوى « لا إله إلا الله » فمن أبى قاتلهم بهؤلاء الذين أجابوه . فكيف يستجيز أن يدعو لهم بالموت ؟ .

ولقد كان يعز عليه أن يموت أحدهم طفلاً لم يدرك العبادة . فكيف يدعو لمدرّك بالغ يهيب العدو به ويكثر به سواد الأمة لإقامة الدين أن يدعو الله لقبضه ؟ وأما قوله « إن قول لا إله إلا الله خير لك مما بين المشرق والمغرب » . فإن كلمة لا إله إلا الله — جامعة للأمة ، وبها تقبل الأعمال ، وبها يسكن غضب الرحمن عن أهل الأرض ، وبها يسكن غليان النيران وفورانها عن أهل الأرض ، وبها يعطف الله على أهل الأرض ، وتمطر السماء وتخرج الأرض نباتها ، وقائلها أمان لأهل الأرض ، وإلى قائلها ينظر الله من بين أهل الأرض ، وبها صاروا أحباب الله وأوليائه وأنصاره ، وبهذا القول تفصل الأرض غسلاً من رجاسة

(١) الآية ٢٨ من سورة الصافات .

(٢) هكذا في الأصل والصحيح .. اكتفى بواحدة .

الشرك وأهله ، وبهذا القول تطرد الشياطين عن أهل الأرض وينهزمون إلى أوطانهم من جزائر البحور . وذلك قوله « وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولَّوْا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ نَفُورًا » (١) . وكذلك قول العدو فيما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : قال إبليس : قصمت ظهر ابن آدم بالشرك فقصم ظمري بالعوحيد . ثم قصمت ظهره بالذنوب فقصم ظمري بالاستغفار . قال الله تعالى « وما كان الله معذِّبَهُمْ وهم يستغفرون » (٢) ، فكلمة التوحيد وكلمة الاستغفار أمانان للعبد المؤمن .

وأما قوله « وأنت تعلى في كل يوم خمس صلوات فإذا أنت صليتين » حلت هذه عنك عقدة ، وأطلقت هذه عنك عقدة ، ووضعت عنك هذه عقيدة ، وصرفت الأخرى عنك كبيرة ، وغسلت عنك هذه موبقة ، فإن هذه إشارات مختلفة وأفعال بألفاظ متجهة لمعانى . تدل كل إشارة على شيء وكل لفظ على وجه . فليس في الحديث بيان من قوله هذه — إلى أى شيء أشار — إلا أن الفعل يدل عن إشارات الناس على أنهم يمثلون الأشياء ذوات العدد بالأصابع ثم يشيرون إلى إصبع إصبع ، فاشتد للناس أنها من شأن ما يحدث عن أول صلاة صلاها . فدل على أنه أشار بإبهامه إلى الخنصر من الأصابع . لأن المشير إذا أشار إلى عدد فإنما يشير بالإبهام . فإذا أشار بالإبهام فإنما يشير إلى الخنصر ثم إلى البنصر ثم إلى الوسطى ثم إلى السبابة . فقال إذا أنت صليتين — حلت هذه — يعنى صلاة الفجر — عنك عقدة — وأطلقت عنك هذه عقدة . فالحل غير الإطلاق — والوضع غير الحل . والإطلاق والعرف غير الوضع والحل والإطلاق — والفعل غير العرف والوضع .

(١) الآية ٤٦ من سورة الإسراء .

(٢) الآية ٣٣ من سورة الأفعال .

منازل الصلوات من العباد

فنظرنا إلى مرات هذه الصلوات من الله ومنازلها من العباد . فإنما وضعها الله للعباد غيائاً ومدداً على هيئات ما يأتون من الأمور — وجعل أوقاتها على صور الأحداث الكائنة في ذلك الوقت ، وإنما تذبذب منازلها لتباين أوقاتها التي افترضت فيها . وإنما تذبذب أوقاتها لتباين أحوال العباد .

١ — فأما صلاة الفجر : فإن الله تبارك اسمه يفتح باب السماء الدنيا في آخر ساعة من الليل وينادي عبادة فيها . روى لنا في الأخبار المشهورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال أبو عبد الله رحمه الله : وكذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . حدثنا بذلك عبد الجبار بن العلاء حدثنا سفيان عن عمرو بن عبيد عن الحسن . عن جندب بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال : من صلى الغداة فهو في ذمة الله فلا يطلبكم الله من ذمته بشيء . وقد جعل الله هذا الليل سكناً لهذا آدمي ، وجعله لباساً يغطي زينة الدنيا وبهجتها حتى لا تبصر عينه منها شيئاً . ويأخذ نفسه من عجز بصره عن رؤية الدنيا وحشة ، وجعل الليل سلطاناً لثلاث نفوس الآدميين من هولاء ، وجعل منامهم فيه راحة لأجسادهم من تعب الحركات بالنهار . نظر للعباد فقال في تنزيهه « ومن رحمته جعل الليل والنهار لسكنوا فيه — أي بالليل — ولتبتغوا من فضله — أي بالنهار » ثم قال « ولعلكم تشكرون » ^(١) فاقترض العبيد شكر هذه الرحمة التي رحمهم بها بهذا الليل والنهار : فإذا قام العبيد فإنما ينلمون للذة المرقدا للعدة — وإنما العدة للصادقين ومسرة للصادقين —

فمصبح هذا الذي نام لغير العدة وقد عقد العدو على نفسه عقداً فيصبح كسلان خبيث النفس لأنها باتت في جوار العدو وبطوافه بها لأنه وضع جنبه لغير العدة فأصبح وقد عقد على قافيه رأسه عقدة بمنزلة زمام البعير يقوده حيث شاء — فإِذَا جلس العدو إلى قافية رأسك — وهى شئون الرأس — لأنه نفث فيها — يريد بذلك النفث أن يخلص إلى عقلك في دماغك طمعاً في خمود عقلك . فإذا صلى الصبح فقد وقع في شاهدة الله فأنحلت عقدة العدو وصار في ذمته وبقى العدو من بعيد . ينتظر فرصته . فما زال يوسوس إليه إلى وقت الظهر . والعبد يكتسب نفسه ببلأته وغتامة . فما يشير إليه العدو ويلوح له ويزين عينه ويومئ إليه ويستهميه وقد أمر أن يتعوذ منه ، وذلك قوله : وإِذَا يَنْزِعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعاً فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ^(١) . وقال أنبييه « وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون » ^(٢) . فأمر نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك يعلمه أن الذي اصطفاه على البشر فصار سيد ولد آدم محتاج إلى التعوذ بالله منه . فلما ترك العبد التعموذ وأهمل الحذر والتفت إلى وساوسه : وقع في الميب . ثم وقع في الذلة . ثم وقع في الخطيئة . ثم وقع في القنب إلى وقت حضور صلاة الظهر فإذا زالت فصلى الظهر أطلعت عنك عهدة والعهدة ما وجد العدو السبيل إليك بوساوسه ، فاستحق من جسدك بقدر قبولك منه — وصار جسدك ذو سهام ^(٣) :

١ — سهم للعدو بما وجد منك

٢ — وسهم للحق بما وجد منك .

فعمدة المتبايعين : أن يشتري شيئاً ويضمن البائع عهده أنه متى جاء لهذه الساعة مستحق يدعى أن له بهذه الساعة عهد ملك أنه كان في ملكه قبل هذا .

(١) الآية ٢٠٠ من سورة الأعراف .

(٢) الآيات ٩٧ ، ٩٨ من سورة المؤمنون

(٣) أى أنصبة

فهو ضامن لما يدرك المشتري من دعواه ، فهذه هي العهدة . فصارت السلعة بهذه العهدة التي قامت بها ينفته مردودة إلى ملك المدعى وانفسخ هذا البيع .

فالعبد موضوع بين الرب وبين العدو — وخلق وخلق عدوه ثم وضعه بينه وبين عدوه ، ثم اشتراه من نفسه ، واقتضاه الوفاء بقسليم ذلك ليقضى فيه أمره ، ويمضى فيه حكمه وضمن له الوفاء بضمنه وهو الجنة فقال « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة (١) » . . . ، وقال : « فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به (٢) » وقال « وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم » (٣) .

فكلما وسوس العدو إليه فقد استحق من جسده شقضا ليذهب به إلى النار فذلك عهده التي قد صارت للعبد وثاقا . فكان الله تبارك وتعالى يقول للعبد : إنك بعتني نفسك ومالك بأن أفى لك ثمنهما الجنة إن أوفيت لي بقسليم النفس والمال في أوقات أمري وأوقات حكمي . وقد جاء ها هنا مستحق استحق اسحق منك شقضا فأنت أيها العبد ضامن للدرك الذي أدرك هذا المنع وعليك عهده في تخلصها فلم يدر العبد ما يصنع .

٢ — فأمر بصلاة الظهر لتطابق هذه الصلاة هذا العبد من عهده ويرجع العبد إلى الله قائبا بهذه الصلاة ويبطل الدرك الذي جاء به العدو ليستحق به شقضا من العبد بعوبة العبد في هذه الصلاة .

ثم وجدنا حال العباد أنهم في تدبير الله لهم يقدون أول النهار في طلب معاشهم ومرة ذلك وإصلاحه : كل صنف على حياله — فالملوك يقدون في طلب مرمة . لـكهم ويتفرغون لتدبير الملك والاحتياط له في أمر الرعية . وأهل الأموال يقدون

(١) الآية ١١١ من سورة التوبة

(٢) الآية ١١١ من سورة التوبة

(٣) الآية ٤٠ من سورة البقرة

في إصلاح أموالهم ويعتفرون لها . والتجار اطلب أرباحهم في بضائعهم - والمحترفون يستعملون قوام وراحتهم التي أراحوا بها أنفسهم في ليلهم فيصرفونها في حرفهم في أول النهار — وأهل الزراعة في زراعتهم كذلك — والراحة في البراري كذلك فالخلق في طلب المعاش ومرمتها ينكشون فيها في أول نهارهم ، فإذا أدبر النهار خرج كل صنف منهم إلى راحته وتربيته وغذاء النفس وهو ولعب تفسح في غفلاتهم فأشغل ما يكون الخلق قلبا إذا رجعوا إلى اللهو واللعب ، وذلك أخوف الأوقات عليهم من العدو في ذلك الوقت وهي الساعة التي وجد العدو سبيلا إلى أيننا آدم صلى الله عليه وسلم في الجنة حتى أذله عن المرتبة وسرير الكرامة وأخرجه من ضيافة الكريم الودود — ودخلها ضحوة وأخرج منها بين الصلاتين وهو وقت الضر فتلك ساعة العويل والنحيب والمصيبة العظيمة الهادة فكذلك ولده من بعده تجد كل صنف منهم في ذلك الوقت ألهمى نفساً وأغفل روحاً وأخذ عقلاً وأشغل قلباً وأخرج ذهنًا عما سواه من الأوقات ، لأنهم غدوا إلى أشغال متعبة للقلب . والناس إلى ذلك الوقت كل صنف على حiale يلقي من ذلك النصب بحظه . فلما انقضت أشغالهم وملت نفوسهم وتعبت أرواحهم وانكسرت أسواقهم ، فرغت النفوس من الأشغال ففرغت إلى الراحة طلبا للذات والشهوات وقضاء المنى .

فكل صنف مما ذكرنا من الخلق على درجته في هذا الوقت بهذه الصفة في العباد وعمال الله يرعون أنفسهم في هذا الوقت فهذا وقت الغفلة ووقت خطر عظيم لأن أباك زل في هذا الوقت فدار في الجنة دورة عريان هاربا من الله من الحياء — قال إليه غصن فأخذ شعره فأمسكه : فمات به الله ثم لقنه كلمة التوبة « ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم نتعرف لسا وترحمنا لكونن من الخاسرين ^(١) » وذلك قوله « فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه ^(٢) » .

(١) الآية ٢٣ من سورة الأعراف

(٢) الآية ٣٧ من سورة البقرة

فتلك ساعة المذلة والنفلة ووجود العدو سبيلا إلى الآدميين وساعة توبة المؤمنين
فإن آدم صلوات الله عليه مازال يردد الكلمات حتى بلغ من الجفة شجرة الزيتون
فغاب عندها وأدركته الرحمة . وقد أقسم الله تعالى في كتابه بالزيتون^(١) لعظمة
منزلة آدم عليه السلام عندها وحلول الرحمة به ، فإن تلك رحمة عمت جميع المرسلين
وفيههم محمد صلى الله عليه وسلم وفيهم النبيون والصديقون والأولياء وجميع الموحدين .
٣- فدعانا الرحيم الرؤوف إلى صلاة في هذا الوقت وهي العصر كي يضع عنا بهذه
الصلاة عظيمة كما وضعها عن أبينا . تلك الخطيئة العظيمة إنما عظمت لأنها كانت
في دار الله تعالى . وليس من جنى في دار أمير المؤمنين على ماله كمن جنى في دار
بعض رعيته من أشكاله على ماله .

ولذلك أمر الله بالمحافظة على هذه الصلاة فكررنا في تنزيهه فقال : « حافظوا
على الصلوات والصلاة الوسطى »^(٢) . فجاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه
قال : « الصلاة الوسطى : صلاة العصر » .

حدثنا بذلك عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث العنبري — حدثني
أبي عن محمد بن إسحاق — حدثنا أبو إسحاق الهمداني عن الحارث عن علي
رضي الله عنه قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة الوسطى فقال :
هي صلاة العصر التي فرط فيها سليمان .

حدثنا نصر بن عبد الرحمن الوشاء الكوفي — حدثنا أحمد بن بشير بن سعيد
ابن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن عن سمرة بن جندب قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : الصلاة الوسطى : صلاة العصر : . .

قال أبو عبد الله رحمه الله : كأنه دل على أنه إنما كرر الوصية والتوبة إلى

(١) وذلك قوله تعالى « والتين والزيتون وطور سينين »

(٢) الآية ٢٣٨ من سورة البقرة .

المحافظة عليها من أجل أن الوقت وقت الالهو والغفلة وأنه للساعة التي وجد العدو إلى أينما آدم صلى الله عليه وسلم سبيلا حتى استتره وواقع الخطيئة، فطمعه في ذلك الوقت لا يقطع عن ولده، لأنهم كلهم شهوانيون والشهوة إذا كان قائدها الهوى — هو سلاح العدو وعدته على الآدمي به يستغله . وإذا كان قائد الشهوة حق أي أخلص العدو وذل وصغر ووقع في العويل وبكى آسفا لما يرى من قوة الآدمي ونبله وعظيم ما أعطى من سلطان التوحيد .

حدثنا قتيبة بن سعيد — حدثنا ابن لميعة عن ابن هبيرة أن أبا تميم الجيشاني حدثه أنه سمع أبا بصرة الغفاري يقول : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم « العصر » بالخمص — واد(١) من أوديتهم — ثم قال : إن هذه الصلاة هرضت على الذين من قبلكم فتركوها . ألا ومن صلاها ضوعف له أجرها . ولا صلاة بعدها حتى يرى الشاهد وهو النجم .

حدثنا حميد بن الربيع اللخمي حدثنا حماد بن خالد عن حماد بن إسحاق عن يزيد بن أبي حبيب عن مرثد بن عبد الله بن زحر بن نعيم عن أبي أيوب الأنصاري قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر نحوه .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فإنما تركها من كان قبلنا لما ذكرنا من شأن للنفوس أن ذلك وقت لها ولها ولعبيها وتقييعها في هذه الدنيا وولوج الشيطان بالآدميين في ذلك الوقت — فمن صلاها ضوعف له في الأجر ، وكذلك وصف الله في تنزيله شأن النفس فقال : « وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى إلا من آمن وعمل صالحا فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون » (٢) .

(١) في الأصل وادى .

(٢) الآية ٣٧ من سورة ماب .

وروى عن الشعبي أنه قال في تفسير هذه الآية : إن الغنى إذا كان تقياً — آتاه الله أجره مرتين » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : ألا ترى أن ذلك من أجل أن الفتنة عليه أشد ومجاهدته نفسه أعظم — والفقير فقره معين له على تقواه . ولكم من شيء يهزم به الفقير فلا تناله ^(١) يده ، فيكون ذلك عصمة له أن لا يقدر على ذلك .

ولذلك ما روى عن سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : لَأَنَا لِفِتْنَةِ السَّرَاءِ أَخَوْفُ عَلَيْكُمْ مِنْ لِفْتْنَةِ الْفُرَاءِ » .

وما قال عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه « إنا ابتلينا بفتنة الضراء فصبونا وابتلينا بفتنة السراء فلم نصبر » .

فكل وقت كانت الشهوة أقوى في النفس والعدو أسرع فالصبر على أمر الله في ذلك الوقت مضاعف أجره . فكذلك ضوعف لأهل صلاة العصر في أجرها على سائر الصلوات .

فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث عدى : « وهذه وضعت هبك عظيمة » ، كان معناه يدل على أن صفة النفس والشهوة والعدو في هذا الوقت على هذه الصفة والعبد متردد في الشهوة واللذة والغفلة ، فأثقال الوبال قد تراكت عليه . وهو وقت يخاف عليه التردى ، فإذا صلى هذه الصلاة وضعت عظيمة — والعظيمة ما وصفنا .

ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه « من فاتته العصر حبط عمله » يرى أنه حبط عمل ذلك اليوم : لأنه قد حل به ما وصفنا من الغفلة . ثم غفل عن الدواء والشفاء فأحبط عمل يومه .

(١) في الأصل « تنال » بإسقاط الهاء .

وكذلك ما وصف الله في التنزيل من قوله : « لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون ^(١) » . فروى عن أبي بكر بن عياش أو غيره أنه قال : تحبط أعمال يومه . ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من فاتته العصر فكأنما وتر أهله وماله » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : لأن العدو إذا جاءك فوجدك على غفلة ذهب بأهلك ومالك فبقيت محزوناً لا أهل ولا مال . فإن كان جاءك في وقت العصر كما وصفنا من الشهوة واللذة وقضاء المني والأشر والبطر — فتركت الدواء الذي وصفه الله حتى فاتتك صلاة العصر فقد ذهب بحظك من الجنة من الأهل والمال وصرت كأن العدو افتحص منك حتى ذهب بحظك من الجنة فلا أدري يرد عليك أم لا ؟ لأنه كأن أن يالحق العدو فيسترد ماذهب به من الأهل والمال .

ألا ترى أن سليمان نبي الله صلوات الله عليه : مالت في هذا الوقت حتى انحط ولحقه الضرر حتى تاب إلى الله واستغفر فذكره الله في تنزيله وأثنى عليه بأوبته إلى ربّه فقال « ووهبنا لداود سليمان نعم العبد إنه أواب ^(٢) » والأواب — الرجاع في كل عثرة وكل نكبة وكل زلة « فإنه كان للأوابين غفورا ^(٣) » فإنما يؤوبون إلى الله بقلوبهم من هفوات نفوسهم فوعدهم بالأوبة المغفرة فقال « ربهم أعلم بما في نفوسكم إن تكونوا صالحين فإنه كان للأوابين غفورا ^(٤) » .

فروى لنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله لا ينظر إلى

(١) الآية ٢ من سورة الحجرات .

(٢) الآية ٣٠ من سورة ص .

(٣) الآية ٢٥ من سورة الإسراء .

(٤) الآية ٢٥ من سورة الإسراء .

صوركم ولا إلى أموالكم إنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم . فمن كان له قلب صالح تحن الله إليه .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فقد انتظم صلاح القلب بالمغفرة ^(١) بما وعد في التنزيل والتعنين بما أتى به الخير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

رجعنا إلى ذكر سليمان نبي الله عليه السلام . قال الله تبارك اسمه فيما أمضى عليه . نعم العبد إنه أواب ، ثم وصف ماذا كانت أويته ، وكيف كانت فقال : « إذ عرض عليه بالعشى المصافات الجياد فقال إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب — ردها على فطلق مسحا بالسوق والأعناق — ولقد فتنا سليمان وألقينا على كرسيه جسدا ثم أناب ^(٢) ، تلك خيل روى لنا أنها كانت عشرين ألفاً — فيما ذكر إبراهيم الغيمي — وكانت أخرجت من البحر ذوات أجنحة مفقوشة فيما أخبرنا به صالح بن محمد عن محمد بن مروان عن جوير عن الضحاك . فلما عرضت عليه بالعشى أحب تلك الخيل — لا حب فتنة واسكن حب عبادة — فشفله ذلك حتى توارت الشمس بالحجاب — وذلك غروبها .

ومن هاهنا استدللنا أن آخر وقت العصر « غروب الشمس » لأنه قد جعل في الآية غاية فقال « عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب »

حدثنا أبي حدثنا الفضل بن دكين حدثنا معمر بن بسام الضبي قال سمعت أبا جعفر محمد بن علي يقول : « إن سليمان » لولا أنها كانت توارت بالحجاب لم تكن فاتته العصر إنها مالت حتى توارت بالحجاب . فلما أفاق من شغل العروض عليه من تلك الخيل علم أنه قد انحط من درجة إلى درجة . وذلك أن الصلاة وقوف بين يدي الله ودخول عليه في داره وتغفير الوجه له ساجدا في التراب . وعرض الخليل قبول كرامه .

(١) ولكنه في الأصل أسقط الباء .

(٢) الآيات : ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ من سورة نمل .

من الله وهديته أهداها ربنا له . فاشتد عليه انحطاطه من تلك الدرجة إلى هذه الدرجة .
فسح أعناقها وسوقها بالسيف وألقاها لحماً : فشكر الله له ذلك فعوضه عنها
الريح مسخرة له رخاء حيث أصاب — أى لينة مطيعة منقادة حيث أراد . ولذلك
ماروى « أنه ماترك عبد شيئاً لله إلا آتاه الله خيراً منه من حيث لا يحتسب وأثابه
فى الآخرة عظيم الثواب » .

٤ — فقال عدنا إلى حديث عدى بن حاتم : قال « وصرفت الأخرى عنك كبرة
هندية يعنى « المغرب » فهذا وقت ترفع أعمال العباد إلى الله ، وفيها تخايط كثير وغفلة
وقلة شكر . وقد تمت نعمة الله على العباد فى ممر نهارهم عليهم مع بياض نهار وشمس
مشرقة ومتسع فى متقلبهم ومعاشهم ونهماتهم ، فإذا بدا الليل وسلطانه انخنست الشمس
وزالت ، وانقضت من وحشة إقبال الليل لأنه فى أمر عظيم انفصل عن العباد حتى
ألبس كل شىء وغطاه على أعينهم ، وانتزعت منهم البهجة ألا ترى إلى قوله « والليل
وما وسق (١) » قال : مالف وجمع ، فالليل يكف الخلق عن انتشارهم وتجمعهم عن
تبددهم بهول سلطانه ، فإذا رأتة النفوس استوحشت من رؤيته فذهبت بهجتهم
والنجا كل إلى مأواه ومفرعه ، فكان النهار مفقشهم ومنفسحهم ومتجحل نشاطهم
فلما تمت النعمة عليهم لغروب شمسهم رفعت أعمالهم بتخليط وأدناس وكفران
نعم وإعراض عن أمر الله واستخفاف بحق الله فاستوجبوا سلب النعمة وذلك قوله
« قل أرأيتم إن جعل الله عليكم الليل سرمدا إلى يوم القيامة (٢) ... » قال الله
تبارك اسمه فى تنزيله عندما ذكر تبديل أهل سبأ فقال « ذلك جزيناهم بما كفروا
وهل نجازى إلا الكفور (٣) » ثم قال « فجعلناهم أحاديث ومزقناهم كل ممزق (٤) »

(١) الآية ١٧ من سورة الإنشقاق .

(٢) الآية ٧١ من سورة القصص .

(٣) الآية ١٧ من سورة سبأ .

(٤) الآية ١٩ من سورة سبأ .

ثم قال « إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور » . فالشاكر مفزعه إلى صلاة المغرب .
لجعل صلاة المغرب لعباده واجبة يلجئون إليها ويأمنون في مدخله ومفازة .
فصرفت عنك هلكة الكفور الذي وصف شأنه في تنزيله .

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « تصعد ملائكة الليل .
فيسألهم وهو أعلم بهم فيقول : كيف تركتم عبادي ؟ قالوا : وجدناهم يصلون وتركناهم يصلون »
قال أبو عبد الله رحمه الله : فإنما سألهم وهو أعلم بهم ليستنطقهم بالثناء عليهم فيقبل
ثناءهم وشهادتهم (١) ويغفر لهم ما علم منهم . وجعلهم الله وترًا ليهتدوا به في فوزوا بوترته .
وروى عن ابن عمر رضي الله عنه أنه قال : « المغرب وتر النهار . وكانوا
يستحبون أن يسألوا حوائجهم في الركعة الثالثة الوترية التي فيها » .

حدثنا أبي — حدثنا الفضل بن دكين — حدثنا حفظة القلاص من عبد
الكريم أبي أمية عن عون بن عبد الله قال : « كانوا يستحبون أن يقولوا في الركعة الثالثة
من المغرب ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هدينا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب (٢) » .
حدثنا عبد الكريم بن عبد الله السكري — حدثنا علي بن الحسن عن عبد الله بن المبارك .
حدثنا ابن عون عن رجاء بن حيوة عن محمود بن الربيع عن الصابحي قال : « صليت
خلف أبي بكر الصديق صلاة المغرب فدنوت منه حتى كادت تمس ثيابي ثيابه .
فلما كان في الركعة الثالثة . قرأت فاتحة الكتاب ثم قال : « ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هدينا وهب
لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب (٣) »

قال عبد الله بن المبارك حدثنا ابن عبد الله بن راشد عن مكحول « إنما كان ذلك من
أبي بكر رضي الله عنه دعاء ولم يكن قراءة » .
وروى عن علي رضي الله عنه أنه قاله (٣) في المغرب في الركعة الثالثة . فكانوا
يتوخون ما فيها من بركة الوترية .

(١) هكذا في الأصل والصحيح شهادتهم بالأفراد .

(٢) الآية ٨ من سورة آل عمران .

(٣) أي قال نفس الدعاء وهو ربنا لا تزغ قلوبنا »

أخبرنا أبي - حدثنا ابن الأصبهاني عن حكام بن سالم عن عقبة عن حصن عن أبي وائل قال : « إنما وثرت الصلاة للكفارات » .

هـ - قال : وأما قوله في حديث عدي « وغسلت هذه عنك موبقة ، فهي صلاة العشاء » يفصل الله تعالى بها عنك خطيئة موبقة ، أي مهلكة .

وقد جعل الله تعالى للعباد هذا الليل سكناً وللنفس فيها لذة المرقد .
فإذا غربت الشمس نامت الأمم كلها وأخذت ملاذها من المضاجع وإلى فرش الأزواج . وللوّمن جليس الله على صلاة العشاء قد تجافى جنبه عن المضجع فيعظم موقع هذا عند مولاه . فصارت هذه الصلاة في القوة أنها تفصل العبد عن^(١) الموبقات وقد أثنى في تنزيله على أهل هذه الصلاة فقال « تتجافى جنوبهم عن المضاجع »^(٢) ثم قال « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين »^(٣) وقال « أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً »^(٤) ، وقال « ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون »^(٥) . فلمذه الصلاة عند الله منزلة عظيمة .

حدثنا أبي حدثنا الحسن بن الربيع عن مهدي بن ميمون عن أسماء بنت عبيد عن الشعبي قال : أنبت أن النبي صلى الله عليه وسلم : أمسى عن صلاة العشاء حتى مضى من الليل ما شاء الله ثم أتاهم فقال : إن هذه الصلاة لم يصلها أحد من الأمم قبلكم أو غيركم فمن كان طالباً إلى الله حاجة في آخرة أو دنيا فليطلبها في هذه الصلاة » .

-
- (١) هكذا في الأصل ولعلها « من »
(٢) الآية ١٦ من سورة السجدة
(٣) الآية ١٧ من سورة السجدة
(٤) الآية ٩ من سورة الزمر .
(٥) الآية ١١٣ من سورة آل عمران .

كتاب الصلاة على المؤمنين

قال أبو عبد الله رحمه الله : وقد عظمت بركة هذه الصلوات الخمس على المؤمنين . فقال « وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل » ثم أعلمهم ما قوتها من الأعمال . فقال « إن الحسنة يذهب السيئات ^(١) » ثم افترضها على عباده وكتبها ووقت لها أوقاتاً بعلمه وحكمته وتدييره فصيرها مفروضة مؤقتة مكتوبة . وذلك ليلة أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم في العلا . ففرضها عليه وعلى أمته وكتبها ، ثم قال خمس بخمسين لا يبدل القول لدى .

فإنما سميت مكتوبة لأنها كتبت على العباد وكتبت لهم بخمسين ثم جعلها عهداً للعباد عنده — من أتى بها أدخله الجنة — .

فروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « قال ربكم : من أتاني بهذه الصلوات الخمس كان له عدى عهد ^(٢) أدخله الجنة » .

فهذا العهد يخرج من الله تبارك اسمه في وقت كل صلاة إلى العباد إذا صلوا . فإنما سميت براءات ، لأن الرسول صلى الله عليه وسلم قبلها هناك في الأمة على الأمة وكتبت لهم بخمسين . فإذا صلوا خرجت لهم البراءات من الله بما قبلها الرسول على الأمة يومئذ .

(١) الآية ١١٤ من سورة هود

(٢) في الأصل « عهداً »

شرح « حديث البراءات »

فحدثنا عبد العزيز بن مسلم — حدثنا الهيثم المكي عن الربيع بن بدر عن سوار ابن شبيب قال وهب بن منبه عن ابن عباس قال :

إن لله ملكا يسمى « سمحائيل » وهو من ملائكة الحجاب يأخذ البراءات للمصلين عند كل صلاة من رب العالمين .

فإذا أصبح المؤمنون قاموا وتوضؤوا وعلوا صلاة الفجر — أخذ من الله براءة لهم^(١) مكتوب فيها^(٢) بخط الله الأول الباقي : « عبيدى وإمائى فى حرزى جملتكم . وفى ذمتى وحفظى . وتحت كففى صيرتكم : فوعزتى لا أخذلكم ومغفورتكم ذنوبكم إلى الظهر » .

فإذا كان وقت الظهر — قاموا وتوضؤوا وعلوا أخذ من الله البراءة الثانية . مكتوب فيها : عبيدى وإمائى : بدلت لكم سيئاتكم حسنات وغفرت لكم السيئات وأدخلتكم برضائى دار الجلال .

فإذا كان وقت العصر : قاموا وتوضؤوا وعلوا أخذ من الله البراءة الثالثة . مكتوب فيها « عبيدى وإمائى حرمت أبدانكم على النار ، وأسكتكم مساكن الأبرار ، ودفعت عنكم برحمتى الأشرار .

فإذا كان وقت المغرب قاموا وتوضؤوا وعلوا أخذ من الله البراءة الرابعة . مكتوب فيها : عبيدى وإمائى : صعدت إلى ملائكتى من عندكم بالرضا فحق على رضاكم وأنا معطى يوم القيامة منيتكم .

فإذا كان وقت العشاء قاموا وتوضؤوا وعلوا أخذ من الله البراءة الخامسة .

(١) فى الأصل « له » بالإفراد .

(٢) فى الأصل باسقاط « فيها » .

مكتوب فيها: عبيدى وإمائى : فى بيوتكم تطهرتم، وإلى بيوتى مشيتم، وفى ذكرى خضتم، وداعى أجبتهم، وحقى عرفتم، وفرائضى أدبتم، أشهدك يا سمحانيل أنت وسائر ملائكتى أنى قد رضيت عنهم .

فينادى ثلاثة أصوات كل ليلة بعد العشاء : يا ملائكة الله : إن الله قد غفر للمصلين الموحدين فلا يبقى ملك فى السموات السبع إلا استغفروا للمصلين ودعوا لهم بالمداومة عليه . فمن رزق منهم صلاة الليل ، فما من عبد أو أمة قام لله مخلصاً فتوضأ وضوءاً سابقاً، ثم دنا من المسجد فصلى — إلا جعل الله خلفه سبع صفوف من الملائكة : فى كل صف من الملائكة مالا يحصى عددهم إلا الله أحد طرف صف^(١) بالشرق والآخر بالمغرب . فإذا فرغ كتب له بعدد هؤلاء الملائكة حسنات ومحى عنه^(٢) بمدهم سيئات ، ورفع له بعددهم درجات .

قال أبو عبد الله رحمه الله ، فهذه البراءات هى العمود التى يلتقون بها ربهم يوم القيامة . فنظرنا فى البراءات فوجدناها مختلفة ووجدناها على سبيل منازل العلوات كنعوا ما وجدناها فى حديث عدى بن حاتم .

فأما قوله فى براءة صلاة الفجر « عبيدى وإمائى — فى حرزى جعلتكم ، وفى ذمتى وحفظى وتحت كنفى صيرتكم ، فوعزتى لا أخذلكم مغفور لكم ذنوبكم إلى الظاهر » — فهذه صلاة مشاهدة، لأن الله تبارك اسمه يشهدها وملائكته وذلك قوله : « أقم الصلاة للولك الشمس إلى غسق الليل^(٣) » ثم قال « وقرآن الفجر » أى أقم الصلاة لقرآن الفجر فهو لهذه المشاهدة .

وقد روينا حديثاً عن ابن بكير عن الليث بن سعد فيما تقدم من الكتاب .

(١) فى الأصل « طرف كل صف بالشرق والآخر بالمغرب » .

(٢) فى الأصل « ومحى عنهم » .

(٣) الآية ٧٨ من سورة الإسراء .

وماروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « من صلى الفجر فهو في ذمة الله » وإنما صار في ذمة الله ، لأنه قام بين يدي ربه في صلاة وهو شاهدها .
وأما براءة الظهر : عبيدى وإمائى — بدلت سيئاتكم حسنات وغفرت لكم السيئات وأدخلتكم برضائى دار الجلال — فهذه صلاة سيل الرحمة — فإذا أزالست سالت الرحمة — السيل — وصير دلوكم الشمس علامة لمضى ست ساعات . كما صير قرآن الفجر علامة لتلك الصلاة .

حدثنا الفضل بن محمد حدثنا إبراهيم بن محمد بن يوسف الفاريابى عن الهيثم ابن جميل عن حماد بن سلمة عن الزبير بن عبد السلام عن عبد الله بن مكرز عن عبد الله بن مسعود قال « إن ربكم تبارك وتعالى ليس عنده ليل : نور السموات من نور وجهه — مقدار كل يوم من أيامكم عنده اثنتى عشر ساعة ^(١) . تعرض عليه أعمال العباد بالأمس أول النهار فينظر فيها ثلاث ساعات فيطلع فيها على ما يكره فيفضبه : فأول من يعلم بفضبه حملة العرش فتسبحه ثلاث ساعات فيمتلىء الرحمن رحمة : فتلك ست ساعات . ثم ينظر الله فى الأرحام ثلاث ساعات فيصور فى الأرحام كيف يشاء . يهب لمن يشاء إناثاً ويهب لمن يشاء الذكور . فتلك تسع ساعات . ثم ينظر فى الأرزاق ثلاث ساعات ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر . فذلك شأنكم وشأن ربكم كل يوم هو فى شأن .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فهذه صلاة يقبل بها صاحبها على الله فى وقت امتلاء الرحمة وينبثق السيل فينال العبد مغفرة السيئات وتبديل السيئات حسنات والحلول بدار الجلال مع الرضا . ودار الجلال فى الجنة يسكنها أجلة أهل الجنان لأنهم كانوا أجلة الموحدين . وإن الرحمة إذا أقبلت ^(٢) على العباد فإنما تقبل بما لا يحظر على قلب بشر فى حشوها .

(١) هكذا فى الأصل « والصحيح اثنتى عشرة ساعة » .

(٢) فى الأصل « إلى » .

فليست هي رحمة فقط : إنما الرحمة جارية، فإذا جرت احتشت من الخب
والجود والكرم وما يعجز العباد عن ذكره . فإذا وردت على العباد مشتملة على
هذه الأشياء صارت السيئات مبدلة حسنات فتقف مكان كل سيئة حسنة في صحيفته
يوم القيامة بين يدي الله في المعرض أنور من الحسنة التي عملها العبد . وهذا علم
لا تعلمن إليه نفوس البله عن الله — إنما تعلمن إليه نفوس حيث بالله وناصت
في محور معرفته : فقالت من أين هذا . لأن هذا من علم الربانيين خاصة الله
من العارفين .

وقد رويت في قوله : « فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ^(١) » — أخبار .
فمنهم من أدرك كنه الأمر فيه ونال الخوص . ومنهم من عيى عليه حتى حمل
تفسير الآية على غير محله فقال : أولئك الذين غشى عليهم يبدل الله سيئاتهم
حسنات مكان الكفر إيماناً ، ومكان الزنا عفة ، ومكان كل معصية طاعة .
فليس هذا بتفسير .

ومن يشك أن العبد إذا تاب كانت أحواله هكذا ، فليس هذا بتبديل الله ،
وإنما بتبديل العبد . وإنما الآية تخبر أن الله يبدل سيئات العبد حسنات .
وروي عن أبي هريرة أنه قال : « يبدل الله سيئاتكم : مكان كل سيئة حسنة
حتى يتمنى العبد أن ذنوبه كانت أكثر » .

وكذلك روي عن مكحول وعن عمر بن ميمون .
قال أبو عبد الله رحمه الله : فهذا تأويل ^(٢) من غاص البحر فاستخرجه من علم
للعرفة . وذلك أن العبد إذا تاب إلى الله توبة صدق — كتب الله حبه وقربه فيطهر
العبد بقربه وحصار حبيبه وذلك قوله : « إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ^(٣) »

(١) الآية ٧٠ من سورة الفرقان .

(٢) يقصد به تأويل أبي هريرة ومكحول وعمر بن ميمون .

(٣) الآية ٢٢٢ من سورة البقرة .

فإنما أوجب لعبده محبته انتمست تلك الخبة كل سيئاته في صحيفته فأحرقت كل جزء منها كل سيئة وقامت مقامها فكانت محبة الله أنور من الحسنة التي عملها العبد . ففي حشو سيئات الزوال ما يقال العبد البدل فيجد صحيفته كلها نورا . غسغساته نور . وبدل سيئاته حسنات أنور من حسناته التي عملها العبد . فهذه مرتبة صلاة الظهر .

حدثنا عيسى بن أحمد العسقلاني حدثنا علي بن عاصم قال أملاه عليّ يحيى البكاء عن ابن عمر عن عمر رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من صلى أربع ركعات بعد ما تزول الشمس عدلت بمثلهن من صلاة الفجر ، وهذه ساعة يسبح الله فيها كل شيء ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « يتفيؤ ظلاله عن اليمين والشمائل سجداً لله ^(١) » .

وروى في الخبر أن ساعات النهار منقسمة على أصناف خلق الله . لكل صنف منهم ساعة يعبدون الله فيها . وذلك مما وجد في وصية آدم صلوات الله عليه — أنه أوصى ابنه شيث عليهما السلام ^(٢) — أنه قال يا بني : إني كنت في الجنة أعرف ساعات عبادات الخلق : فأما الساعة الأولى من حين تطلع الشمس — فهي صلاة بنى آدم للضحى . والساعة الثانية — للملائكة الذين في السموات . والساعة الثالثة للطير . والساعة الرابعة للهوام . والساعة الخامسة للحيوان . والساعة السادسة للملائكة المقربين . والساعة السابعة لصلوات الرحمن ، وذلك حين تسجد للملائكة وكل شيء لصلاته . فهذه ^(٣) هي الساعة التي لزوال الشمس وهي التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ^(٤) « إن هذه ساعة يسبح الله فيها كل شيء » ..

(١) الآية ٤٨ من سورة النحل .

(٢) في الأصل « عليهم »

(٣) يقصد صلاة الظهر

(٤) سقط من الأصل « فيها »

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يحافظ عليها ويخبر: أن آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى صلوات الله عليهم — كانوا يصنون هذه الصلاة . وإنما صارت براءة الظهر هكذا : لهذه المعاني فيما نعلمه .

وأما براءة العصر : « عبيدى وإمائى : حرمت أبدانكم على النار وأسكنتمكم مساكين الأبرار ودفعت عنكم برحمتى الأشرار » فصلاة العصر وقت وسوسة العدو إلى أئبنا آدم صلوات الله عليه وغوايته إياه . فى ذلك الوقت ثبت عليه وأخرجه من الجنة بين الصلاتين وكان دخلوا نخوة . فكان ذلك الوقت وقت وجود سبيل العدو إلى أئبنا واغترار النفس هاجت لشهوتها التى جاشت فيه ^(١) . فأمر العباد بالإذبال على الله بالصلاة فى ذلك الوقت لىكونوا فى حصنه . فمن عقد ^(٢) فى ذلك العدو فيه كما طمع فى أببه — وذلك وقت سلطان المرة السوداء — فىضيت الفؤاد وتهيج الشهوات من الصدر . لأن النهار مقسوم على طبائع العبد :

ثلاث ساعات من أول النهار للدم — وثلاث ساعات بعدها للصفراء وثلاث ساعات بعدها من وقت الزوال إلى ثلاث ساعات وقت السوداء وثلاث ساعات بعدها إلى غروب الشمس وقت البلفم . فأضيق ما يكون العبد فؤادا وصدرًا وقت ما بين الصلاتين . فندب العباد لصلاة العصر ليتحصنوا به . ولثلا يجد العدو منهم فى دار البلوى ما وجد من أبهم فى دار الله ^(٣) .

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « عرضت صلاة العصر على من كان قبلكم فأبوها ، فمن صلاها ضوعف له أجرها » .

فإنما خرجت البراءة لأهل صلاة العصر بتحريم الأبدان على النار ، ومساكنة الأبرار ، ودفعت الأشرار — لأن التوبة تحرم البدن على النار وتؤدى إلى مساكنة

(١) هكذا فى الأصل ولعلها — فيها — .

(٢) هكذا فى الأصل ولعلها — طمع . حتى تناسب ما بعدها .

(٣) من قراءة الفقرة السابقة نستطيع أن نذكر مدى نفاقة الحكيم الترمذى وإخلاقه على علم الحب والتشريح .

الأبرار ودفع الأشرار ، لأن الصلاة توبة العبد ورجوعه إلى الله ودخوله في حصنه في ذلك الوقت الذي تشوق العدو لغوايته . فلما فزع العبد إلى الصلاة اخسأ العدو . وأما براءة المغرب : عبيدى وإمائى : صعدت إلى ملائكتى من عندهم بالرضا فحق على رضاكم وأنا معطى يوم القيامة منيبتكم . فوقت المغرب وقت إياب الحفظة إلى الله بصلاة العباد ، وكانوا في أول النهار هبطوا — فوافوهم في الصلاة فوجدوا العباد في دار الله مقبلين على الله بإقبال الله عليهم وانصرفوا عنهم في آخر النهار إلى الله وتركوهم في دار الله مقبلين على الله بإقبال الله عليهم فرضوا عنهم وأثنوا على العباد . فذلك وقت ثناء الملائكة على المصلين . ولا يثنى أحد على أحد إلا وهو راض عنه .

فإنما أثنوا على العباد ، لأن الله يسألهم عن حال العباد .

وكذلك جاء في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أن ملائكة النهار إذا صعدت قال لهم الرب وهو أعلم بهم : كيف تركتم عبادى ؟ قالوا : ربنا وجدناهم يصلون وتركناهم يصلون » فإنما سألهم وهو أعلم بما لهم ليستطعمهم بمحاسنهم حتى يصير ذلك ثناء عليهم ، وإخبارا بالرضا عنهم فيقول : فأنا أحق بالرضا عنهم من ملائكتى لأن هؤلاء أمئائى وحفظتى على عبيدى قد صدروا من عندهم بالثناء الجميل وحشوا الثناء الجميل بالرضا . فإذا أظهر أمئائى عن عبيدى الرضا عنهم فأنا أحق أن أرضى — فقد رضيت عنهم وأعطيتهم منيبتهم يوم القيامة .

ألا ترى أنه جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا أثنى على العبد بعد موته : قال الله تبارك اسمه : قبلت شهادة عبادى على عبيدى وغفرت له . مالا يعلمون . » فهو أنطقهم — وهو أظهر ذلك الثناء على ألسنتهم فيكون هذا الثناء دائم بلقى العبد به الله يوم القيامة .

ولذلك قال عيسى بن مريم عليه السلام : « إن الله يقسم الثناء الطيب كله يقسم الرزق » .

وأما براءة المشاء ؛ عبیدی وإمانی : فی بیوتکم تطهرتم ، وإلی بیوتی مشیتم
وفی ذکری خضتکم وداعی أجبتکم ، وحق عرفتم ، وفرائضی أدیتکم — أشهدک یامحمائیل
أنت وسائر ملائکتی أنى قد رضیت عنهم . فاللیل سکن العباد ، وللنفس هشاشة
إلی المضجع ولذة المرقد . وقال : « جعل لکم اللیل لتسکنوا فیہ ^(١) » فاللیل للآدمی
سکن وللنفس هشة إلی المضجع .

فإذا جافى جنبه منتظرا للصلاة حتى يدخل وقتها فصلّاها . فارق السکن الذی
جعل للنفس وحرّمها تلك الهشاشة وجل موقعه عند الله . وأحب العبيد إلی الله —
أتركهم لشهوة نفسه — وبها تفال القربة . فلما فارق شهوة نفسه ومشى إلی الله إلی
بیته ، وفی ذکره خاض ، وداعیه أجاب ، وحقه عرف — لأن من حق الله على
النفس أن یتمعبها صاحبها — لأنه کان ترابا نخلقه لحما ودما . ثم خلقه جسدا ذا
صورة ، ثم جعله روحانيا نفسيا جمع له الروح والنفس فی جوف واحد یعملان بحیاتیین
وقوتین وتدبیرین عبودة لله . وفی المنام یتخرج ^(٢) إحداها وهی النفس للعاین وتشاهد
أخبار الملّسکوت فی الغیب ثم ترجع إلی الروح والعقل بتلك الأخبار من البشارة
وهی ^(٣) جزء من ستة وأربعین جزء من النبوة فیما روى عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فمظلمت نعمة الله على العبد فی هذا الخلق على
هذه الصفة . وإنما ذکرنا فی هذه الصفة قليل من كثير .

فمن ذا یحصى نعمة الله على هذا العبد الآدمی فی نفسه . فمن حق خالقه علیه
أن یراه فی کد العبيد لأنه خلقه عبدا ليعبده . وفی العبودة کد وشقاء كما قال « لقد

(١) الآية ٦٧ من سورة یونس

(٢) فی الأصل « یتخرج أحداها وهو النفس » .

(٣) فی الأصل « وهو »

خلقنا الإنسان في كبد»^(١) وقال «يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحاً فلاقه»^(٢) وقال «وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون»^(٣) «فالعبد في السكد والكدح ومع ذلك مبتلى وممتحن ، فإذا خرج من الإمتحان جاداً ومجدداً في كدحه وكده وإتباعه مترضياً بذلك ربه — فهو مؤد نور لحق الله بقدر وسعه » ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها»^(٤) « في هذه الصلاة»^(٥) إنما خرج له في هذه البراءة، إذ قال : في بيوتكم تطهروا لأن فعل الآدميين عامة إنما يتخلون^(٦) بعد العشاء ، لأنهم قد تغذوا ، واهتضم الغداء في أجوافهم ثم تعشوا . فقد جاء وقت النفذ لما اهتضم من الغداء . فالغالب على الآدميين في التدبير هكذا — إن هذا شأنهم : أنهم ينفضون^(٧) بعد المغرب مما اهتضم من طعامهم بالغداء ، وينفضون قبل الفجر ما اهتضم من عشايتهم ، وهكذا التدبير المؤسس العامى .

ثم للخلق في ذلك حالات تتقدم وتتأخر وتزداد وتنقص على العمل والأحداث. وإنما الكلام على الأساس لا على الحدث والملة .

فإنما ذكر في البراءة أن قال : في بيوتكم تطهروا — لأن هذا وقت التطهير على التدبير الذى ذكرنا ، ثم قال : « وإلى بيوتى مشيتم » — فقد مشوا إلى بيته في وقت الفجر أيضاً وفي الظهر وفي العصر — فإنما ذكر المشى ها هنا في صلاة العشاء — وخصه من بين الصلوات — فهذا لعميده كالشكر منه لهم . ولم يذكر^(٨)

(١) الآية ٤ من سورة البلد .

(٢) الآية ٦ من سورة الإنشقاق .

(٣) الآية ٥٦ من سورة الذاريات .

(٤) في الأصل « إلا الوسع » .

(٥) يفصد صلاة العشاء .

(٦) يتخلون — أى يفرغون ما في جوفهم من الفضلات ، في الخلاء .

(٧) ينفضون — يقصد به الخلاء . وقد ذكر الأوقات التى يغلب على المرء أن يذهب فيها إلى الخلاء — ونظر إلى الغالب في الأصحاء .

(٨) هكذا في الأصل ولعلها « يذكره » .

فى سائر الصلوات وقد مشوا فيها إلى بيوتهم ، لأن فى صلاة العشاء مفارقة السكن .
والإنزعاج من الوطن وجفاء المضجع .

ألا ترى أنه قال : « تتجافى جدوبهم عن المضاجع » (١) ثم ذكر ثوابهم فقال :
« فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين » (٢) . فمظم الله هذا المشى إلى بيته فى
هذه الصلاة وكتب فى البراءة لهم ثناء عليهم وشكراً منه لهم . وقال : « أمن هو
قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه » (٣) « فمظم شأن
هذا القيام لأنه قائم بين يديه — وقد أخذ غيره سكنه ومضجعه وآثر هوى
نفسه على هوى ربه . وقد وعد الله تبارك اسمه من آثر هواه على هوى نفسه
بخصال جامعة فيما روى عنه .

حدثنا أبى — حدثنا إسماعيل بن صبيح عن صباح بن واقد الأنصارى عن
إسماعيل بن رافع عن دريد بن نافع — رفع الحديث إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فيما حكى عن الله تبارك اسمه أنه قال : « وعزتى وجلالى وجلالى وهولوى فوق
عرشى ودنوى لمن آثر هواى على هوائه لأجمعن له شمله ولأكفيته ما أهمه
ولأملأن قلبه غنى ولأضمنن رزقه فى السموات والأرض ولأتجرن له من وراء
تجارة كل تاجر — ثم أفسم بمثل ذلك لمن آثر هواه على هوائى : لأشتتن عليه
أمره ولأجعلن الفقر بين عينيه ثم لأبالى فى أى واد هلك » ولذلك قيل صلاة
الأوابين ما بين المغرب والعشاء ، لأن هذا العبد قد آب إلى الله من وطنه وترك
مضجعه وآثر الله على نفسه .

ثم قال فى البراءة : « وفى ذكرى خضتم » فالخائض فى ذكره هو الذى يصير
الذكر له كالماء الغمر الذى يحتاج أن يخوضه . فإنما صار كذلك لأن ذلك وقت

(١) آية ١٦ من سورة السجدة

(٢) الآية ١٧ من سورة السجدة .

(٣) الآية ٩ من سورة الزمر .

غفلة الناس : جل مواعده عند ربه . فإنما يخوض الرحمة التي نعمه .

كالذي يعمه ماء نهر فيحتاج إلى أن يخوضه ، لأنه قد احتواه من كل جانب .

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . حدثنا بذلك إسماعيل بن نصر .
حدثنا مسلم بن إبراهيم . حدثنا سعيد بن عبيد بن العطائي عن الحسن قال : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : « من ذكر الله في النافلين جمل الله غفلة الناس له ذكراً —
ومن ذكر الله في الذاكرين جمل الله ذكر الناس له شكرياً » .

حدثنا عبد الرحيم أبو عمرو العبدى عن على بن عاصم عن أبي فليح قال :
نزلت منزلاً بين المغرب والعشاء : فربى طير عظيم فسمعت صوتاً يقول : « سحر
عالم غفلة الناس » .

ثم قال في البراءة : « وداعى أجبتم » فالداعى إلى الله في وقت يسهل عليه إجابته
ليس يعدل بالداعى في وقت يتعذر ويشدد . لأن النهار ذو أنس والليل ذو وحشة
ألا ترى إلى قوله « والليل إذا عسعس ، والصبح إذا تنفس »^(١) وقال « والصبح
إذا أسفر »^(٢) ففى إسفاره وتنفسه أنس وقوة ، وفى عسه إذا عس وحشة وهول .
ألا ترى إلى قوله « والليل وما وسق »^(٣) ، أى لف الخلق فإنما يلقيهم ويضمهم إلى
الأوطان : وحشته ومهايقه . ألا ترى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أن
يخرج إلى البقيع ليلاً فيستغفر لأهل القبور ، فخرج ثم رجع قريباً فقال إني أمرت
فخرجت فهبت الليل فرجعت » . فإنما هاب الليل وساططانه وحق له ذلك . ولذلك
قال فيما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يسير المشاءون »^(٤) فى ظلم الليل
إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة » . فالنور التام هو الذى لا ينقاع عنه حتى .

(١) الآيتان ١٧ ، ١٨ من سورة التكموير

(٢) الآية ٣٤ من سورة المدثر

(٣) الآية ١٧ من سورة الانشقاق

(٤) فى الأصل « المشائين »

تتقاضى مسافة الصراط . ولذلك قال في تنزيله « ربنا آتّم لنا نورنا^(١) » فإنما سألوا الإتمام مخافة الانقطاع فقد أخبر في تنزيله عن صنف من خلقه : إنه انقطع نورهم في الصراط .

حدثنا أبي حدثنا محمد بن معاوية عن حزم عن الحسن قال : « يقول أهل النار لأهل التوحيد : ما بال هؤلاء لا يعثرون : فيقال لهم : إن هؤلاء كانوا يمشون في ظلم الليل إلى المساجد » .

ثم قال : وحق عرفتم ، وفرائض أديتم « فأول حق الله على العبد^(٢) معرفته . ومن حفظ معرفته حفظ أركانه على حدوده . فإذا ضيع شيئاً من حفظهما فقد ثلم الحفظ ثلثة يحتاج إلى سدها بهذه الفرائض :
بالقيام بالفرائض لسد الثلم من حق الله الذي يلزمه الخروج منه .

حدثنا الفضل بن محمد — حدثنا محمد بن المصنف الجمعي . حدثنا بقية عن عثمان . ابن زفر عن أبي عبد الله البصري عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا أذن المؤذن لصلاة الصبح : نادى مناد^(٣) من السماء : يا أيها الذين آمنوا قوموا إلى ما كتب لكم — فإذا صلوا أصبح كانت لهم كفارة إلى صلاة الظهر . ثم ذكر الغافر بمثل ذلك إلى العصر ثم ذكر العصر بمثل ذلك إلى المغرب ثم ذكر المغرب بمثل ذلك إلى العشاء . فإذا أذن المؤذن للعشاء — نادى مناد^(٤) من السماء : قوموا إلى ما كتب الله لكم — فإذا صلوا العشاء باتوا وليس في ذلك اليوم ذنب إلا أن يكون شرك أو كبيرة » .

(١) الآية ٨ من سورة النجم .

(٢) في الأصل « فأول حق الله على العبد »

(٣) في الأصل « منادى » .

(٤) في الأصل « منادى » .

« حديث النعمان بن بشير رضى الله عنه في التسبيح »

حدثنا عمرو بن علي الصادق حدثنا يحيى بن سعيد القطان حدثنا موسى الطحان : أخبرني عون بن عبد الله عن عتبة عن أخيه أو أمه قال : سمعت النعمان بن بشير يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن من جلال الله ما تذكرون من التسبيح والتحميد والتلهيل والتكبير إنهم ليطغون حول العرش لمن دوى كدوى النحل يذكرون صاحبه — أفلا يحب أحدكم أن يكون له عند الله من يذكره ؟ »
حدثنا صالح بن عبد الله حدثنا عبد الأعلى عن الجليلي عن عبد الله بن شقيق عن كعب قال « إن للكلام الطيب حول العرش دويًا كدوى النحل يذكرك به . والعمل الصالح في الخزان ، » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فرجدنا هذه الجوارح السبع قد أخذ عليهن الميثاق وجعل لها كسب واكتساب . فكسبها الخير الذي يشير إليه القلب بما فيه من المعرفة ، واكتسابها (١) الشر الذي يهيج من النفس بما فيها من الهوى فالمعرفة أمير القلب والهوى أمير الشهوات إذا كان صاحبها مخدولاً . ثم هذه الجوارح بين القلب والنفس . ففي القلب حياة الروح وفي النفس حياتها . والروح يدعو إلى الطاعة والقلب يدعو إلى المعرفة والنفس تدعو إلى شهواتها والهوى يدعو النفس إلى المعاصي . فقد أخذ على كل جارية ميثاقها على العهد الذي عهد إليها من أن لا تتجاوز حدها .

فاليد للبطش والأخذ والمطاء ، والرجل لقطع المسافات ، والعين لإدراك الأشياء . بصراً ، والسمع لإدراك الأشياء حساً وسموياً ، والنفق لوعاء الرزق ، والفرج لقمضاء الشهوة الغالبة على الشهوات المحتاجة إلى سكن . وقد قال في تنزيله : « ومن آياته

(١) في الأصل « اكتسابه »

أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها ^(١) » فالفرج لتسكين القلب .
واللسان للمنطق بإيجاز ما في الضمير .

فبين عمل كل جارحة وكسبها واكتسابها . وقال في تنزيه : « لها ما كسبت
وعليها ما اكتسبت » ^(٢) « فبان فضل اللسان على سائر الجوارح . إذ صار اللسان
ترجمان الأمير . فإن كان القلب من القلوب التي صارت خزانة من خزائن الله .
بما فيها من المعرفة والتوحيد فترجمان ذلك القلب بارز الفضل على سائر الجوارح . .
وإن كان من القلوب التي هي مزابل الشيطان بما فيها من الجحود والشرك والكفران .
فترجمان ذلك القلب بارز الخسران على سائر الجوارح . .

حدثنا الجارود بن معاذ . حدثنا الفضل بن موسى الشيباني عن الفرغ بن فضالة :
عن النعمان بن عامر عن أبي أمامة قال : ما من بضاعة أحب إلى الله من اللسان .
لأنه به يوحد . وما من بضاعة أبغض إلى الله من اللسان لأنه به يشرك .

فكل جارحة من هذه الجوارح السبع تأخذ على كسب الخير أجرا من ربها
يوم يوفون أجرهم . وكل جارحة يوضع عملها في الخزانة إلى يوم الجزاء إلا اللسان .
واللسان عمله أيضاً كعمل سائر الجوارح في شأن المنطق . وإنما بان فضله بأن
جعل ترجمان المعرفة ، والمعرفة ذات كنوز فجعل إبراز تلك الكنوز إلى اللسان
دون سائر الجوارح ، فعمل اللسان فيما سوى ذلك كعمل سائر الجوارح في الخير
والشر وفضل لأن ترجمة إبراز الكنوز إليه من الإعتراف بالتوحيد ، فباعترافه
بالتوحيد يحرم الدم والعرض والمال فوقفوا كلهم في المأمن والحصن الحصين باعتترافه
بما في الضمير الذي أضمره القلب . ثم جعل ترجمة ما في القلب من كنوز المعرفة
إلى اللسان مما تبرز الجوارح من عمل خير يرفع إلى الله فيوضع في الخزانة .

(١) الآية ٢١ من سورة الروم

(٢) الآية ٢٨٦ من سورة البقرة

وما يبرز اللسان من كنوز المعرفة يرفع إلى الله وله دوى حول العرش يذكر صاحبه ويعظمه^(١) .

قال له قائل : وما كنوز المعرفة ؟ قال إن المعرفة ذات شعب وهي مشحونة :
فالأسماء حشوها وبها يمتلئ^(٢) ويشرق الصدر وبها تستقر النفس عن الترجح
والتكفي فإن النفس كسفينة مشحونة بالشهوات قد أحاط بها خوف القلوب ألا
: تفال ما تريد فبنوال الشهوات تصير لاهية عن الله .

وبقوتها تصير ساخطة على الله ، فن اللهو يتولد الأشهر والبطر والاستبداد
، والتعظيم والتكبر . ومن السخط يتولد اليأس والتملك والافتقار والتعجز .

فإذا أشربطر واستبد وتعظم مقتته الرب . وإذا بدس واقتدر وتجر وتملك
صغره وحقره واستهان به وأملى له فهو يجرى في كيدته المسكين ومكنه العميق
في أيام دولته حتى إذا جاء أمر الله وحان مقدمه وبعثه دعوته أغفل ما كان . وقدم
عليه محموقا منسلخا من جميع خير الرب وعطفته ورحمته . فيتمس وينفطر ويرمى
أفلاذ نعمه كلها . فهذا عمل النفس وهذه ثمرة عملها .

فإذا من الله على عبده بالمعرفة جاءت محشوة مشحونة حشوها من الأسماء
وشعبها نبع الأسماء ، فأثقلت القلب فبقيت النفس تحت أثقال المعرفة كن وضع
على ظهره جبل هل يقدر أن يتحرك ؟ لأن ميل النفس في الخفة والطيبة كريشة
تهبها الريح ليس لها قرار من الطيران كلما خلص إليها هبوب الهواء ثارت
الشهوات فصارت في صدره كالفرش المبثوث . فإذا وقعت عليها أثقال المعرفة
كانت بمنزلة ريشة وضعت عليها صخرة فاستقرت .

(١) في الأصل « يطفه » .

(٢) لعل هنا تقدما وتأخيراً في الكلام والأصل « وبها يمتلئ الصدر ويشرق » .

فإنما شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في أحاديثه صفة الإيمان بالجليل :

لثقل المعرفة فقال في غير حديث « ذروا الإيمان فأوفر العباد حظاً من كنوز المعرفة أوفر عقلاً وبالعقل يطالع العبد كنوز المعرفة وكلما ازداد العقل انتقص الهوى فيورثه ذلك الخشية والحياء والتذلل والتواضع والثبات من مقاوم الصبر . ويورثه ذلك العلم الإرتحال إلى الله — إرتحال مشتاق قد برم بالحياة وقد صار ولياً من أولياء الله . قال الله تبارك اسمه « قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء الله من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ^(١) » فأعلم العباد أن أولياء الله فينتهم الموت ولا يبالون بمجزع مرارته لحب اللقاء والشوق إلى الوصول إليه .

ثم أعلم العباد أن من عاجل سؤال سلامي منحتة من عندى، ومع السلام روح وريحان . وجنة نعيم . فروح السلام وبرده يطفىء مرارة الموت . وريحان وهو ياسمين الجنة يدفع به مرارة الموت وينكر رائحته . وجنة نعيم يفظ الروح في ماء جنة النعيم حتى يعود طرياً وتذهب عنه سخونة النزع . أو قطع السفر تلك المسافة والترقى فيها في ساعة واحدة إلى العرش .

هذا عاجل ثواب المتمنى للموت شوقاً إلى الله . والذي رفع باله حتى تجرّع مرارته ولذلك قال أبو الدرداء « أحب الموت اشتيقاً إلى الله » .

وهذه المعرفة إذا طالعها العقل صار عالماً بالله ويورثه ذلك الخشية إذا نظر إلى ملك جبروته : قال الله تبارك اسمه « إنما يخشى الله من عباده العلماء ^(٢) » ويستحى إذا نظر إلى كرمه ، ويتذلل إذا نظر إلى جلاله ، ويتواضع إذا نظر إلى عظميته ، ويثبت في مقام الصبر إذا نظر إلى هيئته ويرتحل إليه إذا نظر إلى بهائه وجماله ويبت القلب خزانة الله محشوة بهذه الأنوار مشحونة بالمبيع والتوحيد . كالعماد وسط البيت وهذه

(١) الآية ٦ من سورة الجمعة
(٢) الآية ٢٨ من سورة قاطر .

الأشياء قد أحطن به . ولكل شيء من هذا إشعاع إلى الصدر من بابيه فقد امتلأ الصدر من هذه الأنوار .

فهذا عبد إذا بلوته وجدت فيه خشية وفيه تذلل وفيه تواضع وفيه ثبات في مقام الصبر خال^(١) عن الأشياء فقد انفرد بربه ، ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حين قال لحارثة كيف أصبحت ؟ قال مؤمناً حقاً . قال وما حقيقة إيمانك ؟ قال عزفت نفسي عن الدنيا وشهواتها — فأسهرت ليلي وأظلمات نهاري فكأنني أنظر إلى عرش ربي بارزاً وإلى أهل الجنة كيف يتزاورون وإلى أهل النار كيف يتعاوون فيها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : عرفت فالزم : من سره أن ينظر إلى عبد نور الله الإيمان في قلبه فليتنظر إلى هذا » . فإنما نور توحيده الذي هو كالإمداد وسط القلب بهذه الأنوار التي وصفنا .

ثم للنفس في هذا الصدر باب يأتي بحريق كل شهوة ودخان كل نهمه وظلمة . كل تجبر وكدورة كل استبداد ورائحة كل جهل حتى يلبس ويفطى هذا الشعاع ويصير الصدر مشحوناً بنجوم هذه الأشياء : وعينا الفؤاد في تلك النجوم وامتعت الأنوار التي في القاب من الإشراق وانقطع الشعاع . ثم تأدى مافي الصدر من الدخان ونقته وحريقه إلى القلب فلم تزل تلك الأنوار تنخس وترجع القهقري من حيث أشرقت بما يأتي النفس من مساخط الرب والتجبر في دنياه وسوء الظن وتجبير الأحوال والاستخفاف بنعمه ، والإستهانة بأموره ، والتملك في التدبر بنفسه والتشبّه بالأصرار مقتدرراً حتى تفيب الأنوار ويتبقى العمد وسط البيت فهو موحد القلب . موحد اللسان عمل عمل الكفار لا شكر ولا صبر ولا انقياد ولا تذلل ولا علم ولا معرفة بأمور الله ولا ذكر المعاد ، ولا مهابة الموقف والسؤال ، فأعطى العبد خمس كلمات هي ترجمة هذا الكنز الذي حول التوحيد وهو « سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وتبارك الله » حتى ينطق به اللسان فيكون استمهاله

بلسانه إثارة لتلك الأنوار فإن تلك الأنوار إنما غابت لما جاءت به النفس بمنزلة
جهرة غابت في رماد فإذا أترتها تطلعت فاحتوى البيت فأضاء . فهذه الكلمات إذا
استعملها بالمنطق فقد أثارها فتوقدت بالإثارة .

فالناس في هذه المقالة بهذه الكلمات على ثلاثة أصناف :

١ — فمصنف منهم ليس لهم من المقالة إلا الإيمان به وإبراز الحروف بالصوت
فهم أجراء كسائر الجوارح يأخذون الأجر بذلك التعب الذى تعب اللسان
وليس له مرتبة الفضل الذى فضل به على سائر الجوارح .

٢ — ومصنف آخر لهم من هذا المقال علم منير تستنير بذلك العلم قلوبهم فهم
الذين قد أثاروا الجهرة حتى استبارت وتوقدت . وبفور العلم توقدت الجهرة
وتلمبت فهم الذين بذروا بساتين الجنة وغرسوا أشجارها .

٣ — ومصنف ثالث لهم من هذا المقال علم ولطيم إشراق يطلع ذلك الإشراق
بقلوبهم على مدن السلم الذى منه جرى هذا العلم حتى ينطقوا بها عن روية وبصيرة،
فهم الذين ازدهرت بساتين الجنان لمقاتلتهم وفاحت رياح رايحينها ووردها بألوان
الطيب . ومن هذا العصف خاصة الله تعالى ، فهم أعلام هذا العصف وسادتهم
أشرقت قلوبهم فدام الإشراق حتى مدت أعينهم إلى نبع العلم الذى تمدن ها هنا
فرق بقلوبهم من الممدن إلى النبع الذى منه بدأ — أولئك خاصة الله — أولئك
الذين إذا نطقوا بهذه الكلمات ازدهرت بساتين الله التى هى مرعى أولياء الله بين
يديه فى ملك الملك قبالة وجهه . بهم يدفع الله عن أهل الأرض — وبهم يسقون —
وبهم يفتح باب الرحمة على الموحدين . أولئك أهل فرج الله وموضع نظره من الله .
ولذلك ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يحقق هذا .

حدثنا بذلك مهدى بن عامر حدثنا الحسين بن حازم عن أبي حاجب عن زيد
ابن وهب عن أبي موسى الأشعرى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ونظر

إلى جبل أحد فقال : « إن رجلا في أمتي : الحرف الواحد من تسبيحه أثقل من هذا الجبل » .

وحدثنا قتيبة بن سعيد عن رفاعه بن يحيى بن عبد الله بن رفاعه ابن رافع عن عم أبيه معاذ بن رفاعه بن رافع عن أبيه قال : « صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فمطست فقلت الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه كما يحب ربنا ويرضى » فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف . فقال : من المتكلم في الصلاة ؟ فلم يكلمه أحد . ثم قالما ثانية فقال رفاعه : أنا يا رسول الله ، فقال كيف قلت ؟ قال قلت : الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه كما يحب ربنا ويرضى . فقال النبي عليه السلام : والذي نفسي بيده لقد ابعدتها بضع وثلاثون ملكاً أيهم يصعد بها » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فإنما ابتدرها الملائكة لعظم ما رأوا في تلك الكلمات من الأنوار من قائلها .

حدثنا عبيد الله بن أبي زياد القطواني حدثنا سيار حدثنا عبد الواحد بن زياد عن عبد الرحمن بن إسحاق عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقمت إبراهيم في السماء السابعة ليلة أسرى بي فقال لي يا محمد — أقرى أمتك السلام وأخبرهم أن الجنة قيعان وأن ماءها عذب وتربتها طيبة وأن غراسها قول « سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله » .

حدثنا الفضل بن محمد حدثنا عمران بن بكار الحمصي عن بكر بن خديس حدثنا أبو عبد الرحمن بن أنس عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما : « أيها الناس أكثروا من ذكر الله على كل حال فإنه ليس من عمل أحب إلى الله ولا أنجى للعبد من كل سنة في الدنيا والآخرة من ذكر الله قال قائل يا رسول الله : ولا الجهاد في سبيل الله ؟ قال لولا ذكر الله لم يأمر الله

بِالْجِهَادِ فِي سَبِيلِهِ . وَلَوْ أَنَّ النَّاسَ اجْتَمَعُوا عَلَى مَا أَمَرُوا بِهِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ لَمَا كَتَبَ
الْجِهَادَ عَلَيْهِمْ . وَإِنْ ذَكَرَ اللَّهُ لَا يَنْفَعُكُمْ مِنَ الْجِهَادِ فِي سَبِيلِهِ وَلَكِنَّهُ عَوْنٌ لَكُمْ :
فَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَقُولُوا اللَّهُ أَكْبَرُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ
إِلَّا بِاللَّهِ ، فَإِنَّهُمْ خَسِرُوا شَيْءًا عَلَيْهِمْ فَطَرَهُ اللَّهُ مَا تَكُنْتُمْ مِنْ أَجْلِهِمْ رَفَعَ
اللَّهُ سَمَاوَاتِهِ وَدَحَى^(١) أَرْضَهُ وَجَبَلَ إِنْسَهُ وَجَنَّهُ وَفَرَضَ عَلَيْهِمْ فَرَائِضَهُ وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ
ذِكْرَهُ إِلَّا مِنْ طَهَرَ قَلْبَهُ . فَأَكْرَمُوا اللَّهَ أَنْ يَرَى مِنْكُمْ مَا نَهَاكُمْ عَنْهُ قَدْ أَثَرُ ذَلِكَ
هَنْدَكُمْ . فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنْ ذَكَرَ اللَّهُ لَا يَكْفِينَا مِنَ الْجِهَادِ فِي سَبِيلِهِ قَالَ وَلَا الْجِهَادُ
يَكْفِي عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ . وَإِنَّمَا الْجِهَادُ شُعْبَةٌ مِنْ شُعْبِ ذِكْرِ اللَّهِ فَطُوبَى لِمَنْ أَكْثَرَ
فِي الْجِهَادِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ . كُلُّ كَلِمَةٍ « اللَّهُ » بِسَمْعَيْنِ أَلْفَ حَسَنَةٍ وَكُلُّ حَسَنَةٍ بِمِثْرِ
أَمْثَالِهَا وَعِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْمَزِيدِ مَا لَا يَحْصَى ، قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ . وَالنِّعَّةُ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ
قَالَ نَعَمْ . قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنْ ذَكَرَ اللَّهُ أَهْوَنَ الْعَمَلِ قَالَ إِنْ اللَّهُ الْكَرِيمُ إِنَّمَا
افْتَرَضَ عَلَى الْعِبَادِ أَهْوَنَ الْعَمَلِ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ، فَلَمَّا لَمْ يَقْبَلُوا رَحْمَةَ
اللَّهِ أَمَرَ اللَّهُ بِجِهَادِهِمْ فَاشْتَدَّ الْبَلَاءُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَجَمَلَ اللَّهُ لَهُمُ الْعَاقِبَةَ وَجَعَلَ النِّقْمَةَ
عَلَى الْكَافِرِينَ .

قال عبد الرحمن : قُتِلْتُ لِمَا ذَرَضَ اللَّهُ عَنْهُ : إِنْ اللَّهُ إِنَّمَا ذَكَرَ الْهَفَقَةَ فِي سَبِيلِهِ
فِي الْقُرْآنِ سَبْعُمِائَةٍ . قَالَ قُلْ فَهَمَّكَ : إِنَّمَا ذَلِكَ إِذَا أَنْفَقُوا وَهُمْ مُقِيمُونَ فِي أَهَالِهِمْ
غَيْرَ غَزَاةٍ .

حدثنا محمد بن حسين حدثنا عروة بن إبراهيم عن أبي الهيثم السجزي عن أبي .
عبد الرحمن عن عبادة عن ابن عمر عن معاذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمثله . إِلَّا أَنَّهُ قَالَ بَدَلَ قَوْلِهِ « لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ » قُولُوا تَبَارَكَ اللَّهُ .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فَأَنْبَأَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ

(١) أَي بَسَطَ أَرْضَهُ

أن عظم ثمرة هذه الكلمات وسلطانها لمن طهر قلبه . وطهارة القلب لهذا
الصنف الثالث .

والقبول على وجهين : ١ - أحدهما أن يقبل من العبد ذكره وسائر أعماله
في الوقت الذي يعمل . فإذا عرض عليه قبله لأنه خرج من قلب طاهر .

٢ - والقبول الآخر يوم الجزاء . فهذا لأهل التخليط خرج الذكر منهم
والأعمال من جوارحهم من صدر دنس وقلب كدر فأخر عرضه على الله ووضع
في الخزان إلى يوم الجزاء يحصل ما في الصدر إذا بليت الأسرار فجعل الله هذه
الكلمات الخمس غيائاً للموحدين ومدداً للمعرفة . كلما أورد العدو عليهم ما يطعم
من تكدير توحيدهم وتلييسه عليهم صفوهم - كشطوا عليه تلييسه بهذه الكلمات
حتى يبقى توحيدهم صافياً . وإن هذا العدو قد أعطى ما يضل به الآدميين^(١)
ويضوهم وقال في تنزيهه فيما يحكى عن قول العدو « رب بما أغويتني لأزيننَّ لهم
في الأرض ولأغوينهم أجمعين ، إلا عبادة الله المخلصين^(٢) » فإنما صاروا مخلصين
بهذه الكلمات الخمس فأوفرهم حظاً من العقل بمقالة هذه الكلمات أبرؤهم من
غوايته وأزهم توحيداً وأصفاهم .

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الإيمان حلونزه فنزهوه » .

حدثنا بذلك عياد عن يعقوب الأسدي حدثني السري بن عبد الله بن زياد
ابن المغيرة عن أبي جعفر محمد بن علي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

حدثنا عمر بن أبي عمر عن عقبة بن الرحض عن إسماعيل بن عياش عن أبي
بكر الهذلي عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده ، قلت يا رسول الله أوصني بوصية
قصيرة قال منها : « قال : لا تغضب فإن الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العمل »

(١) في الأصل « الآدمي » بالأفراد .

(٢) الآيتان ٣٩ ، ٤٠ سورة الحجر ..

عقد أعلمك أن مرارة الغضب تذهب بحلاوة الإيمان فففسده عليك .

وقال في تنزيله فيما يحكى عن العدو من قوله « لأحتسكن ذريته إلا قليلا ، قال اذهب فمن تبعك منهم فإن جهنم جزاؤكم جزاء موفورا ، واستغفر من استطعت منهم بصوتك وأجاب عليهم بخيلك ورجلك » (١) ، فلولا أنه أعطى في صوته شيئا تسبى القلوب لحلاوته ما استغفر أحدا بصوته ولا أجابه . فإنما صوت للمشركين من الأوثان حتى أجابوه لما خلس إليهم من حلاوة الصوت وكذلك كل معرفة ومنما فيه حلاوة ذلك الصوت فإنما أجابوه إلى ذلك لما خلعت إلى نفوسهم من تلك الحلاوة التي ركبت في الآدميين . وكان الأصل واحدا فاختلطت الحلاوات وهاجت الأفراس . ثم قال في آخر الآية « إن عبادى ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلًا » (٢) فإنما يتوكل الله لمن توكل عليه واتخذ وكيلًا . فإنما حسم باب سلطان العدو ممن كان تعلقه بالله وتبتل إليه تبتلا .

وأول أسماء الرب هو « الله » ومبتداً أسمائه هو الله . فإذا صارت القلوب إلى الله وانقطعت عن الخلق ولت به ولت عن الخلق فصارت الأسماء كلها له مستفيرة لأن الأسماء خرجت من اسمه (٣) « الله » ألا ترى إلى قوله « والله الأسماء الحسنى فادهوه بها » فنسب الأسماء الحسنى إلى اسم الله . ثم قال : « وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون » (٤)

والملحد على صنفين :

١ — الملحد إلحاداً إلى الشرك المحض الذى انحلت العقدة به .

٢ — وملحد إلحاداً إلى شرك الأسباب الذى يوهى عرى التوحيد ويرضى أطنابه

(١) الآيات ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ من سورة الإسراء

(٢) الآية ٦٥ من سورة الإسراء

(٣) هكذا في الأصل : ولعلها من اسم الله .

(٤) الآية ١٨٠ من سورة الأعراف

فأمر الله أن يقطع إليه بذكر هذا الاسم حيث قال: «واذكر اسم ربك»^(١) فاسم الرب هو الله ثم قال: «وتبتل إليه بعبادة، رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذهُ وكيلاً»^(٢) فهذا لمن عقل تحرير النفس وعتق من رقها فإذا عقل العبد الله وَلَهُ إِلِيهِ . وإذا عقل ربه استغنى به عن جميع الأشياء فتجده حينئذ غنيا وَلَهُمَا «فالدو قد أخذ من ربه أسلحه التي يحارب بها بنى آدم وبفتنهم وهي»^(٣)، الزينة والفرح والحلاوة والنفخة بالكبر والانتصب والهمز^(٤) والنفثة^(٥) فالنفثة في الشهوة والمنى . والفرح في الزينة. فإذا أوردناها على الصدر فتأدى ذلك من الصدر إلى الخزانة غابت الأنوار بمنزلة الشمس التي تغيب مرة في السحائب ومرة في الكسوف . فإذا جاء الكبر انكسفت الأنوار . وإذا جاءت الزينة والأفراح غابت في السحائب المظلمة المتراكمة فعمدها يحدث سوء الظن بالله والجهل بالله والهمة لله والتملك والإقتدار على تدبير الله والسيطرة لحكم الله والإعراض عن مواظب الله والتهاون بمجاوزة حدود الله، والاستغفاف بوعده الله ووعيده .

فسوء الظن بالله يؤدي بالعبد إلى التعلق بالخلقين واتخاذهم أوتياء من دون الله حتى يفضى لفضب الخلق ويرضى لرضائه ويكون عبداً من عبيده . إن صرفه عن طاعته انصرف إتباعاً لهواه . وإن حمله على معصية ارتكبها إتباعاً لهواه وابتغاء لمرضاته .

ومن الجهل بالله أن يعجب بطاعته ويعمل برأى رآه من نفسه ويتعظم بذلك على خلقه ويزرى على أهل المعاصي ويحقرهم ولا يرحمهم ويعيرهم ويمنّ على الله بعمله . ويتكبر في نفسه .

(١) الآية ٨ من سورة المزمل

(٢) الآية ٨ ، ٩ من سورة المزمل

(٣) الأصل وهو

(٤) الهمز هو القمز

(٥) النفثة هي ما ينفخه المصدور من فيه .

ومن التهمة لله : أن يتخير على الله الأحوال ويزيف تدبيره ويختار لنفسه ويتمنى لها، فهو مشغول القلب أبداً فيما يكون وما يكون . وفي الاحتمال لما يكون وما لا يكون طمعاً للوصول إلى نهيمته ومراده فهو معذب الروح مكدور القلب مكبود النفس .

ومن التملك والاعتدار على تدبير الله أن يكابد الأمور ويتحير فيها ويدفعها بما أعطى من القوة . ثم لا يلتفت إلى رضا الله ولا إلى سخطه .

ومن التسخط لحكم الله أن يحسد الناس على فضل الله وإيham ولا يتهماً بما أعطى . فعينه مادة^(١) إلى ما أعطى غيره ومعرضة عما أعطى . لاه^(٢) عن شكره . باغ^(٣) لإفساد تدبير الله في عبادته . مضاد لقضاء الله .

ومن الإعراض عن مواعظ الله : خراب القلب وإهمال النفس .

ومن التهاون بمجاوزة الحدود : التردى في النار .

ومن الاستخفاف بوعد الله ووعيده : حرمان الوعد والمصير إلى الوعيد — وانتكاس القلب في الظلمات واستيلاء النفس على صاحبها .

فهذه الأشياء إذا حلت بالعبد انفصلت إلى قلبه ذابت هذه الكنوز في تلك الغيبوبة ، لأنها وقعت في سجن مظلم فتنيب أولاً ثم تذوب حتى تذهب ويبقى العمود — عمود العوحد — في وسط القلب . فلولاً ذلك العمود لانهدم البيت فإذا انهدم سقط بالأرض .

وقلب المؤمن منتصب منبسط بين يدي الله . وقلب الكافر ساقط منكوس . فهذا القلب الذي وصفنا إذا ذابت الكنوز منه لحرارة ما أمت به النفس

(١) هكنا في الأصل ولعلها « ممدودة »

(٢) « لكن في الأصل لامي »

(٣) « لكن في الأصل « باغى »

بقى العمود والقلب قائم بعد . ولكنه سقيم ودام للعبد على هذا فهو على خطر عظيم لا يؤمن أن يذوب هذا العمود أيضاً حتى ينكسر فهتساقط القلب على وجهه منكوساً فيصير من الكافرين ، لأن الكفور لنعم الله إذا استمر في كفرانه : أداه ذلك إلى الكفر الأعظم ، لأن الكفران مشتق من الكفر . والكفران من نعم الدين والدنيا . والكفر من رأس النعم وهو التوحيد . فإذا انهمك العبد في الكفران فنتهاه إلى الكفر : كالذى ينحدر من رأس الجبل فلا يزال في التردى بتعلق بشيء ثم يتردى حتى يصير إلى سفح الجبل ثم يضطرب فإذا هو بالأرض ملقى قد زایل الجبل وتخلى عنه .

فهذه الكلمات الخمس غياث ومدد لحزب الله فإذا أورد العدو شيئاً مما ذكرنا وتأدى ذلك الوارد على الصدر إلى القلب فكأنه اختلس من القلب شيئاً من الكفور لأنه قد أتى بما طمسه وغيبه عن العبد وأذهب عن نفسه وقوته فتكلم العبد بهذه الكلمات ليملاً المكان الذى خلا بالاختماس فيضىء ذلك المكان ويستنير ويشرق ممن علم علم التوحيد والإسفاذة لمن علمه علم الإثارة بوقارة العقل والإشراق للملاحطين إلى المعادن والشعاع للخاصة — كل على قدره يعطى ويرد ما أورده العدو ويبطله فيعود كما كان .

- ١ — فبالإضاءة : يكتب للعبد أجر كسائر الجوارح وتطيب نفسه وتنسج .
- ٢ — وبالإسفاذة : يكتب له أجر على الضعف بتسمائة ويرد ما جاء به العدو ويعطى البيت .

٣ — وبالإشراق : يكتب له الأجر على الأضعاف الكثيرة الذى ذكره الله في تنزيهه الذى لا يحاط بعلمه من قوله « فيضاعفه له أضعافاً كثيرة ^(١) » والكثير من الله لا يحصى .

٤ — وبالشعاع : يكتب له مقالته وتتلأ الخزائن ويمتلئ منه الفحص بين يدي الله ولا تدركه الحفظنة .

وذلك مثل ما روى . حدثنا بذلك أبي حدثنا بذلك ثابت بن محمد الزاهد حدثنا محمد بن إبان عن هشام بن الغازي عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان قال قال داود صلى الله عليه وسلم : يارب كيف لي أن أؤدى شكر ما أنعمت عليّ ؟ قال قل يا داود : الحمد لله كما ينبغي لكرم وجه ربي وعز جلاله ، زاد غيره « ونور كبريائه » قال فقالوا فأوحى الله إليه يا داود لقد أنعمت ثم الكتاب :

حدثنا الفتح مولى طالب بن هلال عن أبي غالب حدثنا غالب بن هلال عن محمد بن الفضل بن عطية عن عبد الله بن لاحق عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال : قال داود النبي — صلى الله عليه وسلم — في دعائه : الحمد لله كما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله . قال فأوحى الله إليه أن يا داود لقد أنعمت الملائكة بكلامك : قالت الملائكة : يارب كيف نسكتها ؟ قال : اكتبوها كما قال عبيدي .

وروى عن عمرو بن عاصم عن همام عن قتادة عن أنس قال : « صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رجل منبهراً ^(١) فدخل في الصلاة فقال : الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه — فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أبكم للقاتل كذا وكذا — فقام رجل فقال أنا يا رسول الله فقال رأيت اثني عشر ملكاً ابتهروا أيهم يصعد بها إلى الله فصعدوا بها . فقال الله تبارك اسمه « اكتبوها » كما قال عبيدي .

وحدثنا قيس بن نصر الأسدي في حديث له ذكره قال : حج رجل فقال في المسجد الحرام « ياهو يا من لا هو إلا هو أغفر له . . ثم مضى عام ^(٢) . فحج

(١) منقطع النفس من الإعياء وهو التكليف فوق الطاعة .

(٢) في الأصل « عاماً »

عاما قابل فصار إلى ذلك للكان في المسجد فقال هذه الكلمة فنودى يا عبد الله إن الحفظة كانت تكتب مقاتلك من يوم قلتها إلى هذا العام إلى هذه الساعة .
 فأهل الإنارة والشعاع يملأون زوايا البيت — أعنى القلب — بهذه الكلمات — ما وهى وخلا من الكفور ولذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« جددوا إيمانكم : قالوا بماذا يا رسول الله ؟ قال بلا إله إلا الله »

قال أبو عبد الله رحمه الله : حدثنا الحسين بن هلى العجلي حدثنا عامر بن محمد القفقى حدثنا مبارك بن حسان عن عيسى بن المغيرة الحرامى عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كفارة أحداثنا فقال لا إلا إلا الله .

- قال أبو عبد الله رحمه الله : فهذه الكلمات الخمس غياث ومدد للعبيد من الله .
- ١ — فسبحان الله ينزهه عما خلق .
 - ٢ — وبالحمد يؤدى شكر ما خلق .
 - ٣ — وبالتهليل يعلق قلبه بألوهيته تنزيها وطهارة من هلائق النفس .
 - ٤ — وبالتكبير يذل له ذلة التراب الذى منه بدا .
 - ٥ — وبتبارك الله ينفى الشرك .
 - ٦ — وبلا حول يتبرأ من محاربة حق الله .

فجعل هذا كله فى فعل سعى الفعل بالصلاة للتصليمة بين يدي ربه كاصطلائك بالنار . فإذا وقفت إليها خلص إليك حرها فدفنت بها . فكذلك الصلاة من دخلها فقد دخل دار الله فوصل إليه من قرب ما يحى به ويطهر به . وبالعبد حاجة إلى الطهارة والحياة . فبالحياة يقوى على إخلاص العبادة وبالطهارة يخلص إلى صفاء العمل .
 فلا إله إلا الله إثبات المعرفة والمعرفة كنوز والكفور يمتلىء القلب ويقوى العمود . فإذا ذهبت الكنوز وهى العمود . فإذا نطق القائل بلا إله إلا الله استقار

الصدر وامتلاً من الإثراق والشماع، فمندها يجد صاحبها قشعريرة وهو الذى وصف الله تبارك اسمه فى التنزيل فقال « إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم » (١) .

فروى عن عائشة رضى الله عنها وأم الهرداء أن الرجل فى القلب من قشعريرة الجلد . حتى قال قائلهم : إني لأعلم متى يستجيب لى : قبل وكيف ذاك ؟ قال إذا وجل القلب وفاضت هيفى واقشعر جلدى فإنى أعلم أنه قد استجيب لى .

حدثنا بذلك عبد الله بن أبى زياد حدثنا سيار عن جعفر بن سليمان عن ثابت البنانى عن أبى عثمان النهدى .

قال أبو عبد الله رحمه الله : « إنما استدل بهذه الأحوال على استجابة الدعاء لأن الله تبارك اسمه قال : « ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات » (٢) وشهد فى آية أخرى بأنه مؤمن من قوله « إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم » (٣) فشهد لهم بالإيمان .

وروى عن وهب بن منبه أنه قال : وجدت فرأيت (يياض فى الأصل) (٤) أنه قال هل تدرون من أحب عبادى إلى : الذين (٥) إذا قال لا إله إلا الله اقشعر جلده فذلك الذى أتردد فى وفاته يكره الموت وأنا أكره مساءته .

فلم يبق للنفس ولا للعدو متحرك ، فاطمأنت النفس مع القلب فاستقامت الأركان سترًا . فبلا إله إلا الله يثبت العمود . وبسبحان الله تحمشى الكلمة الأولى .

(١) الآية ٢ من سورة الأتقال

(٢) الآية ٢٦ من سورة الشورى

(٣) الآية ٢٠ من سورة الأتقال

(٤) وجد مكان هذه يياض فى الأصل

(٥) هكذا فى الأصل « ولعلها » التى

وبالحمد لله يكثر الحشو — وبالتكبير يستعيل ويعلو — وتبارك يملق في الملق .
فإذا ذكرهن في غير الصلاة فله ما وصفنا — وإذا ذكرهن في الصلاة
تضاعف درجاته حتى لا يحصى عدد تضعيفها ^(١) . فكذلك الصلاة بمنزلة من صلى
في الحرم فهو مضاعف على ما سواه من البقاع بمائة ألف درجة فإذا صلى في البيت لم
يحص عدد تضعيفه فكذلك الصلاة هي دار الإقبال على القبلين عليه .

وكذلك جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يزال الله
مقبلاً على العبد ما دام العبد في الصلاة » وقال في حديث آخر « إن الله ينصب
وجهه الكريم للمصلي حتى يفرغ من صلاته » .

فالصادقون إقبالهم في صلاتهم على أفعال الصلاة وتلاوتهم وتسابيحهم
والصديقون إقبالهم على معاني الأفعال ومعاني التلاوة والقسابيح .

وخاصة الله من الصديقين : إقبالهم على خالقهم بالمعاني ثم إقبال الله عليهم من
حيث يقبل العبد عليه .

فإذا انتصب قائماً فإقباله على قيوميته .

فإذا كبر فإقباله على كبريائه . . فإذا نزهه وأثنى عليه فإقباله على سبحات وجهه
الكريم . فإذا تعوذ فإقباله على ركنه الشديد — فإذا تلا فإقباله على جوده وطفه ،
فإذا ركع فإقباله على عظمه ، فإذا سجد فإقباله على التعلق به فإذا جثا على ركبتيه
للتشهد والرغبة فإقباله على صمديته .

فإقباله على قيوميته : يثبت قدمه في مقامه بين يديه . . وإقباله على كبريائه
يوجب له العفو ويسترداء الكبرياء فإذا دخل في ذلك الاسترنال محل الاستجابة
في الدعاء — وإقباله على سبحات وجهه الكريم يقطع عنه علائق النفس —
وإقباله على ركنه يكتفبه — وإقباله على جوده ينال سخاوة النفس .

(١) في الأصل « تضعيفه »

وبإقباله على عظمته يحيا قلبه بملء باقة فتعظم آماله . وبتعلقه بالقدم يؤمنه من عقابه وسلطانه — وبإقباله على صديقه يحنش قلبه من الحياة والرحمة ويستغنى عن الأشياء .

فهذه ثمرة الإقبال من خاصة الله على الله تعالى في صلاتهم ، فهذا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم .

حدثنا عبد الوهاب بن عبد الحكيم الوراق حدثنا هاشم بن القاسم عن بكر ابن حديس عن ليث بن أبي سليم عن زيد بن أرقطة عن أبي أمامة ، قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما أذن الله لعبده في شيء من ركعتين يصليهما وإن البر ليدبر فوق رأسه ما دام في صلاته وما تقرب العبد إلى شيء أفضل مما خرج منه — يعني القرآن » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : — فالبر من هنا : الإقبال من الله على العبد لإقباله عليه من هذه الأشياء التي وصفها .

حدثنا عمر بن أبي عمر عن أحمد بن صالح المقرئ عن عمرو بن الحارث عن رياح عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : — « استكثروا من الباقيات الصالحات . قالوا يا رسول الله ماذا ؟

قال الملة . قيل ما الملة ؟ قال التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير » .

حدثنا الفضل بن محمد حدثنا موسى بن طاهر الدمشقي حدثنا الوليد بن مسلم حدثني أبو تميم الكلبي عن إبان عن الحسين قال : بنى الإسلام على عشرة أركان :

- ١ — الإخلاص لله وهو الفطرة .

- ٢ — والصلاة وهي الملة .

- ٣ — والزكاة وهي الطهر .

- ٤ — والصيام وهو الجنة .

- ٥ — والحج ، وهو الشريعة .
- ٦ — والجهاد ، وهو العزة .
- ٧ — والأمر بالمعروف ، وهو الحجبة .
- ٨ — والنهي عن المنكر ، وهو الواقية .
- ٩ -- والطاعة ، وهي المصمة .
- ١٠ — والجماعة ، وهي الألفة .

انتهى شرح الصلاة من تصنيف الإمام الحكيم أبي عبد الله محمد بن علي الترمذي رحمه الله — واتفق الفراغ منه على يدي علي بن سليمان بن أحمد بن سليمان المرادي الأندلسي . نفعه الله به وجعله من العالمين بما فيه والعالمين بما تضمنه بفضله . ورحمه آمين والحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله أجمعين ورحم الله من نظر فيه ودعا لكاتبه ولوالديه بالمغفرة والرضوان وعم ذلك في حق كافة المسلمين وختم بالصلاة على خاتم النبيين محمد صلى الله عليه وسلم .»

التصويب

الخطأ	الصواب	رقم الصفحة	رقم السطر
معدتها	معدنها	٤	٧
عباة	عبادة	٧	٦
لم يحيينها	لم يحياها	١٢	٦
الرعى	المرعى	١٣	٢
دتبارك	وتبارك	١٣	١١
استوجبوا	استوجبوا	٢٠	٢٠
يثبت	يثبت	٢٢	٧
تجبره	تجبره	٢٣	٦
افترض	افترضها	٢٨	٨
معرضا	معرضا	٣١	٩
وصوته	وصوته	٣٤	١٧
جذيته	جذيته	٣٦	٢
عرفت	عرفت	٣٧	١٠
بك	يك	٣٩	٦
الجارور	الجارود	٣٩	١٠
ن الله	عن الله	٤٠	٨
الذى	الى	٤٠	١٠
رحه	رحمه الله	٤٠	١١
فانى	فانى	٥٧	٧
محبه	محبة	٥٨	٢
تسمع	نسمع	٥٩	٢١

الخطأ	الصواب	رقم الصفحة	رقم السطر
بور	بنور	٦٤	١١
يمش	يمشي	٦٨	١٠
أقبلوا	أقبلوا	٧٤	١٤
لا تشق	لا تشق	٨٩	١٦
فششت	غششت	٩٤	٢
جاهل	جاءل	٩٤	٥
بمخاطبتك	بمخاطبتك	١٠٣	١٦
مما لهم	مما لهم	١٠٨	١٨
فما يبق	فماذا يبق	١١٨	٢٠
عيسى ابن مريم	عيسى بن مريم	١١٩	١٩
الحارث ابن عباس	الحارث بن عباس	١٢١	١١
نافع ابن جبير	نافع بن جبير	١٢١	١٢
همام ابن يحيى	همام بن يحيى	١٢٦	١٣
الذلو	الذلو	١٢٨	٩
استحق اسحق	استحق	١٣٣	١١
فنتهم	منيتهم	١٥٩	٧

هذه بعض الأخطاء ، وليس من شك في وجود أخطاء أخرى قد تركناها
اعتقاداً على فطنة القارئ أو سموها عنها فنرجو الملاحظة .

